

۱۲۰۰
درباره

قَوَّاهُ الطَّيْرِ

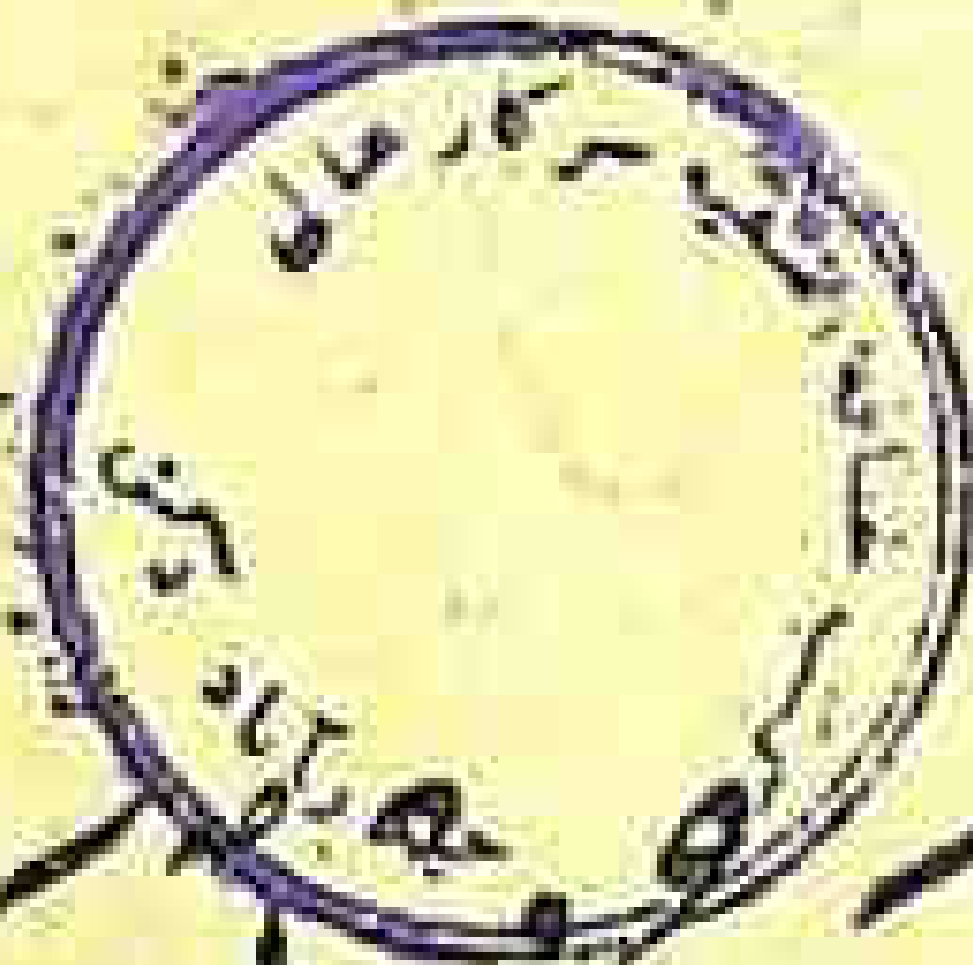
SCANNED

33

عَنْ أَنْوَاعِ الطَّيْرِ

CHECKED 1995

Checked
1987



طَبْعٌ فِي الْمَطْبَعِ مَعْبُودِ عَامِلِ الْكَلَّانِ

فِي بَلَدَةِ أَكْرَهٍ فِي كُمْهَسْتَا

الْحَبَابِ



۶۰۶۲	نمبر
الف	نمبر
۱۷	کتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي حمى حومة الكبار بقواع النصوص الزواجر ونواميس عدله القواهم القوا
عن ان يلبو بذلك الحمى اذ لم يخشوا من غضب الاله ولم يسرعوا الى سواي رحمة ورفقة
والصلوة والسلام على سيد رسله وخاتم انبيائه ومصطفاه وعلى آله وصحبه وكل من
يخامخاه **باب** در عمن خطاب مني الله عنه كته بين كه ايك ن هم پاس رسول خدا صلعم
يشي تھے كراتي ميں ايك آدمي آيا جسكے كپڑے بہت سفيد اور بال بہت سیاہ اور سپر كوئي اثر سفر كا نظر نہيا
آتا تھا اور نہ ہم ميں كوئي اوسكو پہچانتا تھا وہ حضرت كے پاس زانو سے زانو ملا كر بيٹھا اور اپنے ہاتھ گھسٹوں
پر ركھكر كہا اے محمد صلعم دروہمكو اسلام سے يعني اسلام كيا چيز ہے فرمايا اسلام يہ ہے كه گواہي دے تو
اس بات كي كه منين ہے كوئي معبود مگر اللہ اور محمد رسول اللہ كے اور پڑھا كر تو نماز اور دينا كے زكوۃ
اور روزہ ركھ اور رمضان كا اور حج كر گھر كا اگر وہاں تك تو راہ پاسكے اوسنے كہا تھے سچ كہا تھے متجب كيا
كه يہ شخص بوجہ تہا ہے اور ہر نقد يق كرتا ہے كہا خبر دروہمكو ايمان سے يعني وہ كيا چيز ہے فرمايا ايمان
يہ ہے كه يقين لاسے تو اللہ پر اور اوسكے فرشتوں اور كتابوں اور رسولوں اور دن آخرت پر اور تقدير كے

خیر و شر پر کھاتے سچ کہا خبر دو بجو احسان سے یعنی وہ کیا شے ہے فرمایا احسان یہ ہے کہ عبادت کرے
 اللہ کی گویا تو اسکو دیکھ رہا ہے اور اگر تو اسکو نہیں دیکھتا ہے تو وہ تجھے دیکھتا ہے الحدیث مرد
 اسلام اس حدیث کے آخر میں آیا ہے کہ حضرت نے کہا اسی عمر تو جانتا ہے یہ سائل کون تھا میں نے کہا
 اللہ و رسول جانیں فرمایا یہ جبریل مین تھا اسے پاس آئے تاکہ تمہیں تمہارا دین سکھائیں اس نے
 اس حدیث کو اہل حدیث حدیث جبریل علیہ السلام کہتے ہیں یہ حدیث دلیل قاطع و برہان ساطع ہے
 اس بات پر کہ ملت اسلامیہ عبارت ہے درستی سے ان تین چیزوں کی انہیں سے اگر ایک شے بھی
 فوت ہو جاوے گی تو انسان مسلمان نہ ہوگا پھر جب یہ تینوں چیزیں کسی شخص میں جمع ہوں تو اوپر
 واسطے ابقا اسلام کے بچا اضداد سے ان چیزوں کے بھی واجب ہے کیونکہ اگر وہ اضداد اسلام
 و ایمان و احسان سے نہ بچے گا تو اصل ملت میں خلل و نقصان پیدا ہوگا اسلام کی ضد کفر
 ہے توحید کی ضد شرک ہے ایمان کی ضد انکار رسالت و یوم آخر و انکار خیر و شر قدر وغیرہ ہے احسان
 کی ضد سیئہ ہے اسلام عبارت ہے اعمال صالحہ سے ایمان عبارت ہے تصدیق قلبی و اقرار لسانی
 سے احسان عبارت ہے اخلاص نیت و عمل صواب سے پھر گناہ اگر ان تینوں چیزوں کو بگاڑ دیتے
 ہیں ان تینوں چیزوں کی رونق اور حسن عاقبت جب ہی ہوتی ہے کہ بعد قبول و التزام ان ہر شے
 کے گناہوں سے بچتا رہے عبادت و سناجات سے لذت اوٹھائے جو شخص گناہوں میں بچتا
 رہتا ہے اسکو کچھ نذرہ طاعت کا نہیں ملتا ہے اگر ایمان صحیح رہا اور بعد عذاب عقاب کے آگ سے
 نجات پا کر بہشت میں بھی گیا تو بھی وہی بات رہی جو کسی شخص غیور تجربہ کار نے کہی ہے بہشتی کہ
 بایں سوائی دست بہم دہد تراز و نغست ۵

کے کر لذت طاعت بود و محروم من ضامن	کہ بگذارد در جنت و لے با داغ حرامش
------------------------------------	------------------------------------

اس لئے ہر مسلمان مومن محسن پر واجب ہے کہ حسب طرح حسنات کو معلوم کرے اور اسی طرح سنیات کا
 بھی عالم ہو جائے کیونکہ حسب طرح بدوں معلوم کرنے حسنات کے درستی عبادت کی نہیں کر سکتا ہے
 جس سے جنت ملتی ہے اسی طرح بنیہ دریافت کرنے سنیات کے معامی سے بچ نہیں سکتا جس سے

مستی جنم کا ہوتا ہے سو واسطے بیان کبار باطنہ یعنی ذنوب قلوب کی قبل اس کے میں نے رسالہ
قواعد الانسان عن اتباع خطوات الشيطان لکھا ہے اوسمیں گنتی اون کبار کی ۶۶ کبیرہ تک
پہنچی ہے اب اس رسالہ میں کہ یہ گویا دوسرا حصہ کبار ظاہر کا ہے بیان لہجہ کبار صورت یہ یعنی افعال
جو ارجح کا کیا جاتا ہے انکی گنتی چار سو ایک کبیرہ تک پہنچتی ہے یہ کبار اگرچہ رتبہ میں کبار باطنہ سے
کم ہیں اسلئے کہ ان کبار کے کر نیسے منق و ظلم ثابت ہو جاتا ہے اور وہ کبار حسنات کو کھا جاتے ہیں
لکن یہ کبار بھی فی نفسہ ایسے برے ہیں کہ ذکر انکا ہمراہ شرک و کفر کے آیا ہے عبداللہ بن عمر کہتے
ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کبار یہ ہیں اشراک باللہ عقوق والدین قتل نفس مبین غموس سواد
البخاری روایت متفق علیہ میں الش سے عوض مبین غموس کے شہادت زور آئی ہے ابو ہریرہ کا
لفظ یہ ہے تم بچو سبع موبقات سے کما وہ کیا ہیں فرمایا شرک باللہ سحر اکل ربا اکل مال یتیم قوی دن زحف
کے قذف کرنا محسنات مومنات غافلات کو متفق علیہ یہ حدیثیں دلیل ہیں اسبات پر کہ خطر ان محسن
کا بھی بہت بڑا ہے اسلئے کہ حضرت نے انکو ہمراہ اشراک باللہ کے ذکر کیا ہے پھر بعض کبار ایسے
بھی ہیں کہ وہ سرحد کفر تک پہنچا دیتے ہیں اگرچہ مذہب اہل سنت کا یہ ہے کہ مرکب کبیرہ کافر نہیں ہوتا
لکن کبیرہ کبیرہ میں فرق ہے کبھی بعض اعمال کفر کو بھی کبیرہ بولتے ہیں سو ایسا کبیرہ اگر ایمان کو کھودے
کیا دور ہے عباد اللہ اس جگہ مقصود ہمارا یہ ہے کہ ہم کبار ظاہر کو گن کر ترتیب وار ابواب فتنہ
پر نہایت اختصار کے ساتھ ذکر کریں جو بسط پہنے رسالہ اولی میں وقت شمار کرنے کبار باطنہ کے کرنا
اوتنا طول اسمیں نہ دین اسلئے کہ وہ تعداد میں کمتر تھے اور یہ گنتی میں بیشتر ہیں کمان چہیا سٹہ کہ
اور کمان چار سو ایک کبار یہی تفصیل انکی سو وہ کتاب زواج پر محمول ہے بہر حال واسطے افہام
کر نیسے معامی سے یہ بھی غنیمت ہے کہ علم اجمالی کل سیئات کا مع نام و نشان و مقام کے معلوم
اس رسالہ کا نام قواعد البشر عن الفواعل الشریک لکھا گیا ہے رسالہ اولی میں اختلاف اقوال کا باب
کبیرہ و تعداد کبار مذکور ہو چکا ہے اس جگہ بحوالہ اسامی اہل علم پر کلام حد و تعداد مذکور پر اخفا
کیا جاتا ہے کیونکہ کبیرہ معلوم ہونے صفت وعدہ کبار کے حقیقت معامی کی ظاہر نہیں ہو سکتی ہے

قیصر و کبیرہ کا دریافت نہیں ہو سکتا ہے اسلئے یہاں مقدمہ میں تعریف و تہنیت کبار کی لکھی
 گئی ہے۔ ابواب فقہ پر ضبط کبار کا کیا گیا ہے۔ خاتمہ کتاب کو فضائل و متعلقات توبہ پر تمام کیا گیا ہے
 واللہ الحمد آج ۱۸ صفر ۱۲۰۵ و شنبہ ۱۳۲۵ ہجری کو لکھنا اس رسالہ کا شروع کیا ہے رب یستر تصحیح بالخیر
 وما تفریقہ الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب **مبحث** ایک جماعت اہل علم نے
 کہا ہے کہ گناہوں میں کوئی ساگناہ بھی صغیرہ نہیں ہے سارے معاصی کبیرہ ہیں صغیرہ اسلئے کہتے
 ہیں کہ دوسرا گناہ اس سے زیادہ بڑا ہوتا ہے ابن فورک نے اپنی تفسیر میں اسی قول کو اختیار کیا ہے
 اور آیت ان تجتنبوا کبائرہ ما تکتھون عنہ کی تاویل خلاف ظاہر تنزیل کی ہے استأبوا سحق
 اسفرائینی اور قاضی ابوبکر باقلانی و امام الحرمین کا قول کتاب ارشاد میں و ابن قشیری کا قول کتاب
 مرشد میں اور شاعرہ کا قول نزدیک ابن فورک کے بھی یہی ہے کہ سارے معاصی کبار ہوتے
 ہیں تفتی الدین سبکی نے اس پر اتفاق شافعیہ کا نقل کیا ہے مگر جو علما کا یہ قول ہے کہ گناہ دو طرح کے
 ہیں ایک صغیرہ دوسرے کبیرہ جمہور کی دلیل یہ ہے کہ اللہ پاک نے فرمایا ہے و کبرہ الیکم الکفر
 والفسوق والعصیان اس آیت میں ذنوب و اثام و سیئات کے تین رتبہ بتائے ہیں بعض معاصی
 کو فسق ٹھہرایا ہے نہ بعض کو یہ دلیل ہے تقسیم پر دوسری آیت میں کہا ہے الذین یجتنبون کبائرہ
 الاثم والفواحش الا اللہم اس سے معلوم ہوا کہ کم صنائر ہوتے ہیں اسی طرح حدیث میں بھی
 ہے کہ کبار سات ہیں یا نو یا زیادہ اگر سارے گناہ کبار ہوتے تو حاجت تخصیص بعض ذنوب کی
 ساتھ کبیرہ ہونیکے کیا تھی غرض کہ جب کاسفندہ بڑا ہے وہ کبیرہ ہے اور جب کاسفاد کم ہے وہ صغیرہ ہے
 یہ آیت ان تجتنبوا کبائرہ ما تکتھون عنہ نکفر عنکم سیئاتکم دلیل صریح ہے اس بات پر کہ گناہ
 دو طرح کے ہوتے ہیں ایک کبار دوسرے صنائر اسی لئے غزالی نے کہا ہے کایلیق انکار الفرق
 بین الکبائر والصغائر وقد عرفنا من مدالك الشرع **مبحث** کبیرہ میں اختلاف
 ہے ایک قول یہ ہے کہ کبیرہ وہ گناہ ہوتا ہے جسکے ترکیب پر بالخصوص کوئی وعید شدید بعض کتاب و
 سنت آئی ہو یہ قول رومہ کا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ جس حدیث پر خدا واجب ہے وہ کبیرہ ہوتی

یہ قول بغوی کا ہے رافعی نے کہا یہ حد اگلی حد سے اصح ہے اگرچہ میل عمار کا طرف ترجیح قول
 اول کے ہے صاحب حاوی صغیر نے جزم کیا ہے رجحان قول اول کا اذری نے کہا ہے قول ثانی
 کو راجح کہنا نہایت بعید ہے تیسرا قول یہ ہے کہ جس چیز کی تحریم پر اللہ نے قرآن میں نص کی ہے یا اس کے
 جنس میں حد واجب آتی ہے یا وہ کام مخالف اجماع کے ہے وہ کبیرہ ہے چوتھا قول یہ ہے کہ
 جس گناہ میں گناہ کرنے والا کچھ بے پروائی کرتا ہے تو وہ کبیرہ ہے اس قول کو ابن قشیری نے مرشد
 میں اور سبکی نے اختیار کیا ہے برماوی نے کہا ہے متاخرین نے اس کو ترجیح دی ہے بعض محققین
 نے کہا ہے یہ قول جامع جملہ تعارضین ہے پانچواں قول یہ ہے جس گناہ سے حد واجب ہو گیا وہ کبیرہ
 وعید مستوجہ ہو وہ کبیرہ ہے اس کو ماووی نے حاوی میں ذکر کیا ہے چٹا قول یہ ہے کہ جو چیز بعیدہ حرام
 اور فی نفسہ منہی عنہ ہو وہ کبیرہ ہے یہ قول طبعی کا ہے وہ کہتے ہیں کہ گناہ ایسا نہیں ہے جس کوئی صغیرہ کبیرہ نہ ہو بجز کفر کے کہ
 وہ اکبر کبار ہے وہاں کوئی نوع صغیرہ کی نہیں ہے ساتواں قول یہ ہے کہ کبیرہ وہ فعل ہے جس کو
 قرآن میں حرام کہا ہے یعنی بلفظ تحریم اور وہ چار چیزیں ہیں جیسے کھم خوک مال یتیم وغیرہ بالکن یہ
 حصر ممنوع ہے آٹھواں قول یہ ہے کہ کبیرہ کی کوئی حد حاضر نہیں ہے بلکہ اللہ نے اس کو مخفی رکھا ہے
 تاکہ لوگ ہر گناہ منہی عنہ سے بچتے رہیں ایسا نہ کہ صغائر میں گہرس پڑیں و احدی کا قول یہی ہے
 مگر یہ بات کچھ ٹھیک نہیں پڑتی کبیرہ کے لئے حد معلوم ہے تو ان قول حسن و ابن جبیر و مجاہد و نجا
 کا ہے کہ کل ذنب اوعد فاعله بالنار یعنی جس گناہ پر فاعل کے لئے وعدہ آگ کا ہے وہ کبیرہ
 ہے دسواں قول ابن عبد السلام کا یہ ہے کہ مفسدہ گناہ کو مفسد کبار منصوصہ پر عرض کرے اگر
 اولئے کم نکلے تو وہ صغیرہ ہے ورنہ کبیرہ ہے لکن اذری نے اس پر اعتراض کیا ہے گیارہواں قول
 ابن الصلاح کا ہے جس کو جلال بلقینی سے نقل کیا ہے کہ جو گناہ اتنا بڑا ہو کہ اس پر الملاق کبیرہ کا ہو سکے
 وہ کبیرہ ہے اس کی کچھ علامتیں ہیں جیسے ایجاب مد و عید نار و صف فاعل بہ فسق و لعن ابن
 عباس نے کہا ہے الکبائر کل ذنب ختمہ اللہ بناراً و غضباً و لعنة او عذاب رواہ
 ابن جریر ابن حجر مکی زواجر میں کہتے ہیں کہ مقصود ان ساری حدود سے فقط تقریب ہے و نہ

یہ حدود و جاس نہیں ہیں و کیفیت ممکن ضبط ماکلا طمع فی ضبطہ

اختلاف ہے ابن عباس اور ایک جماعت نے کہا ہے کبار وہ ہیں جن کا ذکر اول سورہ نسا میں آیا ہے

یہ ہیں کبار کبار سرات ہیں بدلیل خبر صحیحین اجتنبوا السبع الموبقات لکن اس میں کوئی دلیل حصر

کبار پر نہیں ہے اگرچہ علی و عطا و عبید اسی کے قائل ہیں کسی نے کہا پندرہ ہیں کسی نے کہا چودہ

ہیں کسی نے کہا چار ہیں ابن مسعود نے کہا تین ہیں دوسرا قول انکایہ ہے کہ دس ہیں ابن عباس نے

کہا ستر ہیں سعید بن جبیر نے کہا سات سو ہیں یعنی باعتبار اصناف انواع کے دیکھی نے کہا ہمنے اپنی

تالیف میں بڑی کوشش سے اونکو گنا تو چالیس سے زیادہ پایا شیخ الاسلام علامی نے اس باب

میں ایک جز لکھا ہے وہ افعال جنکو حدیث میں کبیرہ کہا ہے اونکو کیجا گنا ہے وہ سب پچیس ہیں

پھر کہا بھی مجموعہ مافی الاحادیث منصوصاً علیہ انہ کبیرۃ لکن زاجر میں کچھ اور بھی

منصوصات بڑا کر تیس کبیرہ گنے ہیں اور جن حدیثوں سے علامی نے استدلال کیا ہے اونکو ذکر کیا

ہے ابوطالب مکی نے کہا ہے کبار سترہ ہیں اسکے بعد زواجر میں بیان تحذیر کا معاصی صغیر و کبیر

سے بذکر احادیث کیا ہے پھر یہ کہا ہے کہ بڑا زاجر ذنوب سے خوف اللہ کا اور ڈراؤ اسکے انتقام و سزا

کا اور ڈراؤ اسکے عقاب و غضب و عتاب سے ہے فلیحذر الذین یخالفون من امرہ ان تصیبہم

فتنة او یصیبہم عذاب الیم وباللہ التوفیق

کتاب الطہارۃ

باب برتنوں کا

فصل کھانا پینا ظروف و رویمین گناہ کبیرہ ہے

حدیث ام سلمہ میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے جو شخص کھانا پیتا ہے برتنوں میں سوئے چاندی کے

وہ اپنے پیٹ میں آگ جہنم کی بھرتا ہے سوا مسلم و ابن ماجة طبرانی کا لفظ یہ ہے مگر یہ
 کہ تو بہ کڑا لے نسائی کا لفظ انس سے یہ ہے کہ نہی کی ہے اکل و شرب سے ظروف زر و سیم میں اکل
 نہی میں تحریم ہوتی ہے یہ تحریم مرد و عورت دونوں پر یکساں ہے صلاح الدین صلائی نے اسکو کبیرہ
 کہا ہے جلال بلقینی بھی اسیکے قائل ہیں لکن اذری و جہور کہتے ہیں صغیرہ ہے قول اول اولی
 وارجح ہے زواج میں کہا ہے کہ ذکر کھانے پینے کا اس میں یث میں مثال ہے ورنہ سائر وجوہ استعمال
 کے ملحق ہیں ساتھ اوسکے اور مراد برتن سے ہر وہ چیز ہے جسکو واسطے کسی استعمال کے بنایا
 ہے اس صورت میں سلائی سرسہ کی اور سرسہ دانی اور خلل اور سلائی کان کے میل نکالنے کی
 بھی اسی حکم میں داخل رہیگی انتہی پھر مسائل متفرعہ فقہ ذکر کئے ہیں لکن اہل حدیث کا یہ مختار ہے
 کہ استعمال زر و سیم کا اکل و شرب میں منع ہے نہ ہر شے میں اسکی تفصیل روضہ ندیہ میں لکھی گئی ہے
 اور مسک الختام شرح بلوغ المرام میں بھی مذکور ہے **ف** حیلہ استعمال ظروف نقدین کا یہ
 بتایا ہے کہ اوسمیں سے چیز کو دست چپ یا دوسرے طرف میں لیکر پھر دست راست سے استعمال
 میں لائے کیونکہ اسکو عرف میں استعمال ظرف نقد نہیں کہتے ہیں سو یہ حیلہ اگرچہ حرمت مباشرت
 استعمال ظرف سے مانع ہے لکن حرمت استعمال وضع منظوف سے ظرف میں اور حرمت اتخاظ ظرف
 کے لئے کافی نہیں ہے زواج میں کہا ہے فتا مل ذلک فادہ ہم و ربما یتوہم من کلام
 نفع هذه الحيلة في الكل انتهى میں کہتا ہوں کہ یہ حیلہ بالکل لغو ہے اسلئے کہ جب ایک
 ہاتھ میں لیکر دوسرے ہاتھ پر اوسمیں سے کوئی چیز کسی تو استعمال ظرف کا ہو گیا مانا کہ خود اوسکے
 اندر نہ کھایا نہ اوس سے کچھ پیا اس سے کیا ہوتا ہے اصح قول اس باب میں وہی قول اہل حدیث
 کا ہے واللہ اعلم *

باب بھول جانا کسی حر یا آیت قرآن کا گناہ کبیرہ ہے

حدیث انس میں مرفوعاً آیا ہے دکھائے گئے مجھ کو گناہ میری امت کے نہیں دیکھا میں نے کوئی

گناہ بڑا اس کے کہ ایک آدمی کو کوئی سورت یا آیت قرآن کی دیکھی ہو پھر وہ اوسکو بھول جائے و اے
 الترمذی و النسائی لکن ترمذی نے اس حدیث کو غریب کہا ہے نووی نے اس کے اسناد کو
 ضعیف بتایا ہے مراد ضعف سے انقطاع ہے نہ ضعف راوی اور مطلب راوی اکثر ارسال کرتا ہے
 اور سند ابو داؤد میں نیزید راوی ضعیف ہے ابن عدی نے اوسکو شیعہ اہل کوفہ سے گناہ ہے ابو داؤد
 کا لفظ سعد بن عبادہ ہے جو نہیں ہے کوئی آدمی جو قرآن پڑھتا ہو پھر اوسکو بھول جائے مگر بیگاہ وہ
 اللہ سے دن قیامت کو اجزم ہو کر معلوم ہو کہ نسیان قرآن کا گناہ کبیرہ ہے رافعی اسی طرف گئے
 ہیں علائی نے نووی سے نقل کیا ہے اختیاری ان نسیان القرآن من الکبائر الحدیث فیہ
 انتہی اجزم کہتے ہیں دست بریدہ کو قالہ ابو عبیدہ ابن قتیبہ نے کہا ہے اجزم بیان بہ معنی
 مجزم ہے ابن الاعرابی نے کہا ہے اجزم کے یہ معنی ہیں کہ نہ اوسکے لئے کوئی حجت ہو اور نہ اوسمیں
 کوئی خیر اسی طرح سوید بن غفلہ نے بھی کہا ہے بلیغی و زکشی کہتے ہیں مراد وہ نسیان ہے جو تکامل
 و تمام سے ہو ابو شامہ شیخ نووی و تلمیذ ابن الصلاح کہتے ہیں مراد نسیان سے ترک عمل ہے قرآن
 کی شان دن قیامت کو دو طرح ہوگی ایک یہ کہ وہ شفیع ہو گا واسطے اوس قاری کے جس نے عمل
 کرنا اوسپر فراموش نہیں کیا ہے دوسرے شاکر ہو گا ناسی کا جس نے تمام دن کیا ساتھ اوسکے اور
 اوسپر عمل نہ کیا ایک تمام دن یہ ہے کہ تلاوت کرنا بھول گیا ہے — قرطبی نے کہا کوئی
 کے حفظ جمیع قرآن کا کچھ واجب نہیں ہے تو پھر تغافل حفظ پر کیا ذمہ ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ
 جو قرآن کو جمع کرتا ہے وہ اپنی ذات و قوم میں عالی رتبہ ہو جاتا ہے اور جو اوسکو حفظ کرتا ہے اوسکے
 دونوں پہلو میں نبوت مندرج کر دیجاتی ہے اوسکو اہل اللہ اور خاصۃ خدا کہتے ہیں سو جب رتبہ
 شہیر اتواب تغلیظ عقوبت مناسب ہوئی انتہی *

فصل چھٹا حجت قرآن و واسطے قرآن کے کتب
 نا اوز کرنا قرآن میں طلب و عکبہ

حدیث ابن عمر میں مرفوعاً آیا ہے تم مجادلہ نہ کرو قرآن میں کیونکہ جدال کرنا اوسمیں کفر ہے رواہ الطیال

والبیہقی ابوہریرہ کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ جدال کرنا قرآن میں کفر ہے رواۃ المساکم ابو داؤد کا
لفظ یہ ہے المراء فی القرآن کفر سجری کا لفظ ابو سعید سے یہ ہے کہ نہی فرمائی ہے جدال سے قرآن
میں ابن عمر کا لفظ یہ ہے چوڑ دو تم جگڑنا قرآن میں سے اگلی استون پر لعنت نہوئی بیان تک کہ وہ
مختلف ہوئے قرآن میں بیشک جگڑنا قرآن میں کفر ہے طبرانی کا لفظ یہ ہے کہ تم عمارات نہ کرو قرآن
میں بیشک مراء قرآن میں کفر ہے اس باب میں اور بہت سی حدیثیں آئی ہیں **ف** زوج
میں کہا ہے میں نے نہیں دیکھا کہ مجھ سے پہلے کسی نے اسکو کبیرہ گناہو مراء فی القرآن کا نام کفر
دلیل ظاہر ہے اسکے کبیرہ ہونے پر حدیث بخاری میں آیا ہے ابغض الرجال عند الله سلاک
الخصم یعنی بڑا دشمن خدا کو وہ شخص ہے جو بڑا جگڑا ہو سو جبکہ مطلق خصوصیت کا یہ حکم ہے
تو مخاصم فی القرآن بالاولیٰ صاحب کبیرہ شیر لگا جدال و مراء قرآن میں اگر سووی طرف اعتقاد
تناقض حقیقی یا اختلاف نظم کی ہے تو کفر حقیقی ہے اور اگر زوالوگون کو وہم میں ڈالنا ہے یا کسی
شبہ میں بچانا ہے تو کبیرہ غلیبہ ہے گو کفر نہو **حکایت** ایک شخص نے اس آیت کا
سوال کیا تھا فاقبل بعضهم علی بعض یتساءلون مع قوله تعالیٰ فلا انساب بینہم
ولا یتساءلون اور اس آیت کا قولہ تعالیٰ الیوم نختم علی افواہہم وتکلمنا ایدہم
وتشهد اہرجلہم مع قوله تعالیٰ یوم تشهد علیہم السنۃ وایدہم و ^{جلہم}
وقوله تعالیٰ ہذا یوم لا ینطقون عمر رضی اللہ عنہ نے اسکو مار پیٹ کر مدینہ سے
نکال دیا حالانکہ یہ ایک ادنیٰ شبہ تھا اسلئے کہ اولکو یہ خوف ہوا کہ کہیں یہ دروازہ مراء و جدال کا
کتاب الدین کھل نہ جائے اور لوگ قرآن منزہ مکرم میں اعتقاد کسی نقص کا کرنے لگیں

جو پر شد نشاید گزشتہ بہ پیل

سرچشمہ باید گرفتن بہ پیل

ف یہ آیات محمول ہیں اختلاف احوال موافق عرصات پر کہ کسی جگہ ایسا ہوگا اور کسی
جگہ ویسا بہر حال جدال قرآن میں یا تو کفر ہے یا کبیرہ ہے اختتامی حدیث کا لفظ تو یہی ہے کہ کفر ہے
یعنی جبکہ بارادہ قدر و غلبہ و اباحت بدعت ہو **و** حدیث میں آیا ہے جسے قرآن پڑھا اسلئے

کہ لوگوں کا مال کھائے وہ آویگا دن قیامت کو اوس کا منہ ایک استخوان بے گوشت ہو گا و اذی البیہقی
ابن ابن کعب نے ایک آدمی کو قرآن سکھایا تھا اوس کی تحفہ میں ایک کمان انگلی بھی انہوں نے حضرت
سے پوچھا فرمایا اگر تو اوس کو لے لیتا تو ایک کمان آگ کی لتیاں رواۃ البیہقی وضعفہ ابو نعیم کالفظ
ہے جسے قرآن پر اجرت لی اوس نے اپنی نیکیاں دنیا میں جملے لین قرآن اوس سے دن قیامت
کو حجت کر لیا ایک جماعت نے مطابق ظاہر ان احادیث کی استیجار کو تعلیم قرآن کے لئے حرام
کہا ہے اور اکثر نے جائز کہا ہے بدلیل حدیث ان احدث ما اخذتم علیہ اجماع کتاب اللہ

پاب قضا کرنا حاجت کا راہ میں گناہ کبیرہ ہے

ابو ہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں جس نے ڈالا پاخانہ اپنا راہ پر مسلمانوں کے اوسپر لعنت ہے اللہ اور
فرشتوں اور سارے لوگوں کی رواۃ الطبرانی والبیہقی بسند رواۃ ثقات الا
محمد بن عمرو الا نساری طبرانی کالفظ بسند حسن یہ ہے جس نے ایذا دی مسلمانوں کو اونکی
راہوں میں واجب ہوئی اوسپر لعنت اونکی خطیب کالفظ یہ ہے جس نے پاخانہ پھر گناہ نہر
پر جان منو کیا جاتا ہے یا پانی پیایا جاتا ہے اوسپر لعنت ہے اللہ و ملائکہ و سارے آدمیوں کی احمد
کالفظ یہ ہے بچو تم تین ملاعن سے پاخانہ پہرنا شیخ سایہ کے یارادین یا مجمع آب میں مسلم بن کر
دولا عنین کا آیا ہے ایک تخی کرنا طریق میں دوسرے سایہ میں لعن کا آنا علامت ہے
کبیرہ ہونے کی لکن ائمہ شافعیہ کہتے ہیں کہ چونکہ حدیث اول ضعیف ہے اسلئے اصرار ہے کہ یہ فعل
مکروہ ہے یعنی حرام اختی مگر حدیث مسلم کی صحیح ہے اس وجہ سے اوسکا کبیرہ ہونا راجح نہیں لگا

فصل پہر نکرنا پیشاب میں یا کچھ کچھ گناہ کبیرہ ہے

صحیحین میں آیا ہے کہ حضرت کاگزردو قبر پر ہوا و نکو عذاب کیا جاتا تھا فرمایا انہیں ایک
چٹاخو تھا دوسرا پیشاب سے پرہیز نکرنا تھا دوسری حدیث میں آیا ہے عامۃ عذاب قبر

بول سے ہوتا ہے اسکی سند لا باس نہ ہے تیسری حدیث کا لفظ یہ ہے اکثر عذاب قبر کا بول سے
 ہوتا ہے چوتھی حدیث میں آیا ہے بچو پیشاب سے پہلا حساب بندہ کا قبر میں بابت اسی بول
 کے ہوگا۔ ان حدیثوں میں تصریح ہے اس بات کی کہ عدم نترہ بول سے کبیرہ کے
 ایک جماعت شافعیہ نے اسکی تصریح کی ہے سب سے سابق اس باب میں بخاری ہیں۔
 اونہوں نے ترجمہ باب کا یوں لکھا ہے باب من الکبائر ان لا یستنزه من البول سو جبکہ
 حکم بول کا یہ ہے تو عدم نترہ غلط سے بالاولی کبیرہ ٹھیکہ گیا اسلئے غسل محل غلط میں مبالغہ
 کرنا مستقیم ہے قدرے استرخاء کرے تاکہ جو نجاست تصاعیف شرح حلقہ و برین ہو وہ
 پہل جاوے اکثر لوگ جو استرخاء نہیں کرتے ہیں اور محل کو اچھی طرح نہیں دھوتے وہ
 نماز بجا لیتے نجاست پڑھتے ہیں حکایت اس نے کہا ہے کہ ابن ابی زید مالکی کو خواب
 میں دیکھا پوچھا اللہ نے تیرے ساتھ کیا کیا کہا مجھے بخشید یا کہا کس بات پر کہائے اپنے
 رسالہ میں بذیل باب الاستنجاء یہ لکھا تھا وان لیسترحی قلبا لانتہی سب سے پہلے یہ
 بات اسنہین نے لکھی تھی انسان جب اندکے ارخاء مقعد کرتا ہے تو تصاعیف و تثنی فم و بر
 میں پانی پہنچ جاتا ہے اور تنقیہ کامل ہو جاتا ہے بخلاف اوس غسل کے جو بدون اس ار
 کے کیا جاتا ہے ۛ

باب وضو کا

ترک کرنا کسی شے کا واجبات وضو سے گناہ کبیرہ ہے حدیث میں آیا ہے جس نے خلل نکلیا
 اپنی اونٹلیوں کا پانی سے تو خلل کر گیا اللہ اوسکو دن قیامت کے آگ سے سواۃ الطہرات
 فی الکبیر صحیحین میں ابو ہریرہ سے مرفوعا آیا ہے ویل للاعتقاب من النار و من القبطیہ
 ویل للعراقیب من النار احمد کا لفظ یہ ہے حضرت نے نماز میں سورہ روم پڑھی کچھ شبہ
 لگا فرمایا شیطان نے مجھ کو شبہ لگا دیا قراۃ میں بسبب اون لوگوں کے جو آتے ہیں نماز کو

بغیر وضو کے تم جب نماز کو ادا تو اچھی طرح وضو کرو اسکی سند صحیح ہے ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے تمام
 نہیں ہوتی نماز کسی کی جب تک کہ وہ اچھی طرح وضو نہ کرے جس طرح کہ اللہ نے حکم دیا ہے الحدیث
 رواہ ابوسعید جید حدیث طبرانی میں بسند لا باس بہ مرفوعاً آیا ہے تخلیل وضو کی یہی مضمضہ
 واستنشاق ہے اور خلل کرنا ہے اونگلیوں میں اور تخلیل طعام کے صاف کرنا ہے منہ کا کوئی
 شے دونوں فرشتوں پر اس سے زیادہ سخت تر نہیں ہے کہ وہ درمیان دانتوں کے کوئی طعام
 دیکھیں اور وہ کٹر نماز پڑھتا ہو — ان حدیثوں سے وعید شدید تارک غسل دست و پا
 پر استفادہ ہوتی ہے بقیہ واجبات وضو کا اسی پر قیاس کیا گیا ہے مجھے پہلے اسکو کسی نے
 کبیرہ نہیں گناہ انتہی *

باب نہایت کا خشک رہنا بعض بدن کا غسل جنابین کبیرہ

علی مرتضیٰ مرفوعاً کہتے ہیں جسے چوڑی جگہ ایک بال کی اپنے بدن میں جنابت سے اوسکے ساتھ
 آگ میں ایسا اور ایسا کیا جائیگا علی کہتے ہیں اسیلئے میں اپنے سوی سر کا دشمن ہوں اور وہ
 اپنے بال کاٹ ڈالتے تھے یعنی سر منڈواتے تھے رواہ احمد و ابوداؤد و ابن ماجہ و
 ابن ابی شیبہ ابن جریر کا لفظ مرفوعاً و موقوفاً یہ ہے ہر بال کے نیچے ناپاکی ہے یہی حق نے مرسل
 و ابن جریر نے موصولاً اتنا اور زیادہ کیا ہے تم ترک رو بال کو صاف کرو کمال کو احمد کا لفظ یہ
 ہے اسی عاکشہ ہر بال پر جنابت ہے طبرانی کا لفظ یہ ہے ڈرو تم اللہ سے اور اچھی طرح نہاؤ
 یہ امانت تم پر لادی گئی ہے یہ سریرت تمہارے پاس امانت رکھی گئی ہے — اول
 حدیث وعید شدید ہے اوس سے کبیرہ ہونا اسکا ظاہر ہوتا ہے خصوصاً اسوجہ سے کہ ترک غسل
 مستلزم ہے ترک نماز کو



فصل نہنگا ہوا ضرور اور نہنگا ہوا ضرور

حدیث ابن ماجہ میں آیا ہے باتین نکرین دو آدمی وقت پاخانہ پر نیکی کہ ہر ایک دوسرے کے ستر کو دیکھتا ہو کیونکہ اللہ اس حرکت پر اذو نکو دشمن رکھتا ہے ابن اسکن و ابن قطن کا لفظ یہ ہے جب پاخانہ پرین دو آدمی تو ہر ایک دوسرے سے چپ جاؤ تیسری حدیث میں آیا ہے نگاہ رکھ نہ تو اپنے ستر کو مگر اپنی جو رو اور لوٹدی سے کہا اگر بعض لوگ بعض میں ہوں یعنی مجمع ہو فرمایا اگر تجھے بن سکے کہ کوئی تیرے ستر کو نہ دیکھے تو تو مت دکھا کہا اگر کیلا ہو فہ یا اللہ احق ہے نسبت لوگوں کے کہ اس سے شرم کریں رواہ احمد و اهل السنن الا ربعة چوتھی حدیث کا لفظ یہ ہے اللہ پردہ دار ہے حیا و ستر کو دوست رکھتا ہے تم میں جب کوئی نہائے تو چپ جائے رواہ احمد و ابوداؤد و النسائی جابر بن صخر نے کہا ہے ہم منع کئے گئے کہ بہن کہ کوئی ہمارا ستر دیکھے رواہ الحاکم طبرانی کا لفظ ابن عباس سے یہ ہے مجھ کو نہی کی گئی ہے کہ میں برہنہ چلوں ترندی کا لفظ یہ ہے دور رہو تم برہنگی سے تمہارے ساتھ وہ ہے جو بد نہیں ہوتا تم سے مگر وقت پاخانہ پر نے کے اور وقت جانے مرد کے پاس اپنی بی بی سو تم اولے شرم کرو اور اونکا اکرام رکھو **حکایت** ابن جریر نے کہا مجھ کو یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باہر آئے ایک مزدور نہنگا نہاتا متاخر آیا میں دیکھتا ہوں کہ تجھ کو خدا سے شرم نہیں آتی ہے تو اپنی مزدوری لے اور جابر و ابوعبدالہرزاق شامی و ترمذی و حاکم کا لفظ یہ ہے جو کوئی ایمان رکھتا ہو اللہ اور دن آخرت پر وہ سجاوے حمام میں مگر ازار پہنے ہوئے اور داخل نکرے اپنی بی بی کو حمام میں ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے قریب ہے کہ قریب ہوگی تمہارے عین حجم کی تم وہاں گہراؤ گے جنکو حمامات کہتے ہیں سو سجاوین او سہین مرد مگر ازار سمیت اور منع کرو عورتوں کو وہاں کے جانے مگر بیمار یا نفاس والی ایک روایت صحیحہ میں آیا ہے حمام حرام ہے سیری امت کی عورتوں پر کہتے ہیں عمر بن عبدالغیر نے اسی روایت کے سبب سے

عورتوں کو حمام میں جانے سے منع کر دیا تھا سنن اربعہ کا لفظ یہ ہے براگر حمام ہے جس میں آوازیں بلند
 ہوتی ہیں عورات مکشوف ہوتے ہیں زواج میں اس جگہ بہت سی حدیثیں بہ مقدمہ حمام کے لکھی ہیں
 اور یہ حدیث روایت کی ہے لعن اللہ الناظر والمنظر والیہ حاکم کا لفظ یہ ہے کہ ناف سے
 زانو تک ستر ہے طہرانی کا لفظ یہ ہے کہ ران مسلمان کی ستر ہے ساق کا لفظ یہ ہے کہ چپا اپنی ران
 کو ران عورت ہے ترمذی کا لفظ یہ ہے الفخذ عورت کا ابو داؤد وابن ماجہ و حاکم کا لفظ یہ ہے
 مست کہ دل اپنی ران اور نہ دیکھ تو ران کسی شخص مرد سے زندہ کی حاکم کا لفظ یہ ہے ستر مرد کا
 مرد پر جیسے ستر عورت کا مرد پر اور ستر عورت کا عورت پر جیسے ستر عورت کا مرد پر یعنی ہر ستر کا دیکھنا حرام
 ہے ————— مقتضی ان احادیث کا یہ ہے کہ کشف عورت صغری یا کبری کا سامنا کسی کے
 سوا نبی نبی یا لونڈی کے حلال نہیں ہے کبیرہ ہے ابراہیم عقی نے کہا ہے کشفہا فسوق
 بین الناس المخلطة والمخففة فی الحمام وغیرہا مغلطہ سے مراد سبیلین میں شافعی
 کے نزدیک ایسے شخص کی گواہی درست نہیں ہے جو حمام میں نہنگا جاوے سو یہ کبیرہ کی
 شان ہے اسی طرح دیکھنا کسی کے ستر کا کبیرہ ہے بحديث لعنت ناظر ومنظر اسی طرح دیدہ
 و دانستہ کسی اجنبی عورت یا فرد کی طرف بغیر حاجت نظر کرنا گناہ کبیرہ ہے ۛ

باب فی صحت لیل نازن حائض سے گناہ کبیرہ ہے

ابو ہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں جو کوئی آیا پاس حائض کے او سکی فرج میں یا کسی عورت کی دہریں
 یا کسی کا ہن کے پاس گیا تو وہ سنگر ہوا اس چیز کا جو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اترتی
 رواۃ ابو داؤد و الترمذی و النسائی ترمذی نے کہا بخاری نے اس حدیث کو
 ضعیف الاسناد کہا ہے اور نسائی نے اسکو ابو ہریرہ سے موقوفاً روایت کیا ہے ۛ
 محالی و شافعی نے اسکو کبیرہ گناہ ہے ۛ



کتاب الصلوة

ترک کرنا کسی نماز فرض کا عمدہ گناہ ہے

قال تعالى ما سلکم فی سقر قالوا الم ناک من المصلین ولم ناک نطعم المسکین
 وکننا نخوض مع الخائضین احمد کا لفظ مر فوج یہ ہے کہ بین الرجل و بین الکفر ترک
 الصلوة یعنی آدمی اور کفر کے درمیان میں یہی ترک کرنا نماز کا فرق ہے مسلم کا لفظ یہ ہے
 بین الرجل و بین الشک او الکفر ترک الصلوة یعنی درمیان مرد اور شرک یا کفر کے ترک کرنا صلوة
 کا ہے ابوداؤد و نسائی کا لفظ یہ ہے نہیں ہے درمیان بندہ اور کفر کے یعنی کچھ فرق مگر چوڑا
 نماز کا ترمذی کا لفظ یہ ہے درمیان کفر و ایمان کے ترک کرنا صلوة کا ہے ابن ماجہ کا لفظ
 یہ ہے درمیان عبد و کفر کے یہی ترک کرنا نماز کا ہے اسکو ترمذی وغیرہ نے صحیح کہا ہے حاکم نے
 کہا ولا یعرف له علة و سر الفظ یہ ہے وہ عمدہ جو درمیان ہمارے اور انکے ہے نماز ہے
 جسے اسکو ترک کیا وہ کافر ہوا طبرانی کا لفظ باسناد لا باس بہ یہ ہے جسے ترک کیا نماز کو عمدہ او
 کھلا کافر ہو گیا و سر الفظ یہ ہے درمیان عبد و کفر یا شرک کے ترک صلوة ہے جب نماز چوڑی
 تو کافر ہو گیا تیسرے الفظ یہ ہے لیس بین العبد و الشرک الا ترک الصلوة فاذا ترکھا فقد
 انشکرت چوتھا لفظ یہ ہے رستیاں اسلام کی اور قواعد دین کے تین ہیں جن پر بنیاد ہے اسلام کی
 جسے ایک کو بھی اونہیں سے ترک کیا وہ کافر حلال الدم ہو گیا گو آہی دنیا کلمہ لا الہ الا اللہ کی
 نماز فرض پڑھنا روزہ رمضان کا رکنا اسکی سند حسن ہے پانچواں لفظ یہ ہے جسے ترک کیا ایک
 کو اونہیں سے وہ کافر بالبدن ہوا قبول نہیں ہے اس سے فرض نہ نفل حلال ہوا و سکا خون
 و مال اسکی سند بھی حسن ہے عبادہ بن صباست کا لفظ یہ ہے تمست چوڑی و نماز کو جسے اسکو
 ترک کیا عمدہ ملت سے نکل گیا سواۃ الطبرانی باسناد لا باس بہ ترمذی کہتے ہیں حضرت

کے اصحاب کسی شے کے ترک کو اعمال میں سے کفر نہیں جانتے تھے سوا نماز کے طبرانی کا لفظ یہ ہے
 جس نے ترک کیا نماز کو عذر تو بری ہو گیا اوس سے ذمہ اللہ کا اس کی سند لا باس ہے بخاری کا لفظ
 تاریخ میں علی مرتضیٰ سے موقوفایوں ہے من لحد یصل فهو کافر ابن عباس کا لفظ یہ ہے
 جس نے نماز ترک کی وہ کافر ہوا ابن مسعود کا لفظ یہ ہے جس نے نماز ترک کی وہ بے دین ہے ابوالدرداء
 کا لفظ یہ ہے کا ایمان لمن لا صلوات له یعنی بے نماز سے ایمان ہوتا ہے حضرت نے فرمایا
 ان تارک الصلوات کافر رواہ محمد بن یحییٰ اس باب میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں و اگر
 میں کہتا ہے راہی اہل علم کی عہد نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اب تک یہی ہے کہ تارک نماز کا عذر بغیر عذر یہاں تک
 کہ وقت نماز کا جاتا رہے کافر ہو جاتا ہے ایوب نے کہا ہے ترک کرنا نماز کا کفر ہے اسمین خلا
 نہیں ہے انتہی معلوم ہوا کہ بعضا کبیرہ کفر بھی ہوتا ہے بعض فقہاء نے ان حدیثوں کی تاویل
 کی ہے لکن وہ تاویل بے دلیل و بلا موجب ہے جبکہ نماز کے فرض کرنا ہوا لے لے اور رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر جا جبہ اپنی حدیث میں ترک نماز کو کفر اور تارک نماز کو کافر کہا ہے
 اور صحابہ نے درمیان اسلام و کفر کے یہی فرق قرار دیا ہے تو اب کیا گنجائش تاویل کی باقی
 رہی ہے بلکہ یہی حکم بعینہ تارک صوم و زکوٰۃ و حج کا بھی ہے باوجود قدرت و استطاعت کے
 جبکہ بلا عذر او کو ترک کر دے کیونکہ بنیاد اسلام کی انہیں چار رکن پر ہے سب ارکان کا ایک نہی
 حکم ہے بالاتفاق و ت.

فصل

تاخیر کرنا نماز کا وقت سے یا مقدم کرنا اوسکو وقت پر بغیر کسی عذر کے جیسے سفر و مرض ہے گناہ
 کبیرہ ہے قال تعالیٰ فخلف من بعدہم خلف اصحاء عوا الصلوات و اتبعوا الشہوات
 فسوف یلقون عیاالہا من تاب ابن مسعود نے کہا امر و انہی سے اس جگہ بالکل ترک
 کرنا نماز کا نہیں ہے بلکہ تاخیر کرنا نماز کا وقت سے ہے سعید بن مسیب امام التابعین نے کہا ہے

اصاعت یہ ہے کہ ظہر نہ پڑے یہاں تک کہ عصر آجائے عصر نہ پڑے یہاں تک کہ مغرب آجائے مغرب نہ پڑے یہاں تک کہ عشا آجائے عشا نہ پڑے یہاں تک کہ صبح ہو جائے صبح نہ نکل آئے سو جو کوئی سرگیا اور وہ اس حالت پر ہو گا اور اسے توبہ نہیں کی ہے تو اللہ نے اسکو وعید غنی کی سنائی ہے غنی ایک جنگل ہے جہنم میں بہت گہرا سخت عقاب والا وقال تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لا تلہکم اموالکم ولا اولادکم عن ذکر اللہ ومن یفعل ذلک فاولئک ہم الخاسرون ایک جماعت مفسرین نے کہا ہے کہ مراد ذکر اللہ سے اسجگہ نماز پنجگانہ ہے سو جو کوئی ادا کرے نماز سے وقت نماز پر بوجہ مال یا خرید فروخت یا صنعت یا اولاد کے باز رہتا ہے تو وہ خاسر ہے اسی لئے حضرت نے فرمایا ہے کہ اول حساب بندہ کا دن قیامت کو اس کے عمل میں سے اسی نماز کا ہو گا اگر اچھے نکلی رہتا ہو پیرا ہو اگر نکلتی نکلی خائب خاسر ہوا ۵

اولین پرستش نماز بود

روز محشر کہ جانگداز بود

وقال تعالیٰ فیل المصلین الذین ہم عن صلا تہم ساہون حضرت نے فرمایا ہے یہ وہ لوگ ہیں جو نماز کو وقت نماز سے تاخیر کر کے پڑھتے ہیں دیر میں ادا کرتے ہیں وقال تعالیٰ ان الصلوۃ کانت علی المؤمنین کتابا موقوتا دوسری حدیث میں آیا ہے کہ حضرت نے ایک دن ذکر نماز کا کیا فرمایا چسپے محافظت کی اوسپر ہو گا واسطے اس کے نور و برہان و نجات دن قیامت کو اور جس نے محافظت نہ کی اوسپر نہ ہو گا واسطے اس کے نور اور نہ برہان اور نہ نجات وہ ہو گا اوسدن ساتھ قارون و فرعون و ہامان و ابی بن خلف کو اخر جہ احمد بسند جید و الطبرانی و ابن حبان و صحیحہ بعض علماء نے کہا ہے حشر اونکا اس کے ہرادیون ہو گا کہ اگر نماز سے بسبب مال کے باز رہا ہے تو مشابہ قارون کے ہوا اور اگر بسبب ملک کے باز رہا ہے تو مشابہ فرعون کے ہوا اور اگر بسبب تار کے باز رہا ہے تو مشابہ ابی بن خلف کے ہوا وہ تاجر تھا کفار مکہ کا انتہی غر فتنہ جو سبب باعث اس کے شغل کا نماز سے ہو گا اور جو کام اسکو نماز پر پہنچے وقت پر روکے گا اوسکا حشر ساتھ اسی کے ہم جنس کے ظہور میں آوے گا یہ حدیث بھی دلیل ہے کفر تارک نماز پر محمد مصعب بن سعید نے کہا ہے میں نے

اپنے باپ سے کہا اے باپ اللہ کہتا ہے الذین هم عن صلاتهم ساهون ہم میں وہ کون ہے
 جسکو ہونہیں ہوتا ہے یا وہ حدیث نفس نہیں کرتا ہے کہا یہ بات نہیں ہے یہ سہوا صاحت وقت
 ہے سواہ ابو یعلیٰ بسند حسن ویل کہتے ہیں شدت عذاب کو یا ایک دشت ہے جہنم میں اگر سارے
 پہاڑ دنیا کے آدمیوں کے جادیں تو سب کے سب آدمیوں کی جادیں یعنی شدت گرام سے یہ بیان
 ممکن ہو گا اور لوگوں کا جو نماز میں تہاون و تاخیر کرتے ہیں وقت سے مگر یہ کہ کوئی تو یہ کرے
 اللہ سے اور لہجہ ان ہو اپنی حرکت پر فوت و ترک نماز عصر پر بہت وعید آئی ہے صحاح ستہ میں ہے
 کہ جبکی نماز عصر فوت ہوئی گویا اوسکا مال و اہل لٹ گیا ایک حدیث میں تارک نماز کو شقی محروم
 کہا ہے **حکایت** بعض سلف نے اپنی بہن کو دفن کیا قبر میں ایک تھیلی مال کی رکھی مسکون
 نہوا جب یاد آئی جا کر قبر کو دسی دیکھا کہ آگ بھڑک رہی ہے قبر کو بند کر کے پاس مان کے آیا اور
 کہا اے مان بہن کا حال کہ اوسکی قبر سے آگ بھڑک رہی ہے اوسنے کہا وہ نماز میں کاہلی کرتی
 وقت سے تاخیر کر کے پڑھتی تھی زواج میں کہا ہے کہ یہ حال اوسکا ہے جو نماز دیر لگا کر پڑھتا ہے
 پھر کہوا اوسکا کیا حال ہو گا جو سترے ہی سے نماز نہیں پڑھتا **ان حدیثوں سے صاف**
 معلوم ہوا کہ ترک کرنا نماز کا اور وقت سے پہلے یا پیچھے بلا عذر پڑھنا گناہ کبیرہ ہے صاحب عدہ
 اسیکے مقرر ہیں **صحابہ و من بعدہم** کا اختلاف ہے کہ کفر تارک الصلوٰۃ میں احادیث
 مصرعہ بکفر و شرک و خروج ملت و برادر تادمہ خدا و رسول و حب عمل و بد دینی و بے ایمانی
 تارک نماز کی اور پر گزر چکی ہیں ایک جماعت صحابہ و تابعین و من بعدہم نے اخذ لبتا ہر احادیث
 کیا ہے کہتے ہیں جسنے ترک کیا نماز کو مستحق ایسا ترک کہ سارا وقت اوسکا نکل گیا وہ کافر
 مُراق الدم ہے عمر و عبد الرحمن بن عوف و سہاذ بن جبل و ابو ہریرہ و ابن مسعود و ابن عباس
 و جابر بن عبد اللہ و ابوالدرداء و غیر ہم اسی طرف گئے ہیں احمد بن حنبل و ابن ابی شیبہ و ابویوسف
 و نخعی و حکم بن عیینہ و ابوداؤد و طیالسی و ابوبکر بن ابی شیبہ و زہیر بن حرب و غیر ہم کا بھی یہی
 مذہب ہے یہ سب ائمہ قائل ہیں کفر تارک نماز و اباحت خون کی ابن حزم کہتے ہیں عمر سے

ہون ہی مروی ہے مگر بعض اشخاص مذکورین کا ذکر کیا ہے کہ وہ سب اسکے قائل تھے کہ تارک
 عہد ایک نماز کا ہر اتنا کہ وقت نکل گیا کافر مرتد ہے پھر کہا وکلا لعلہ لہو لاء الصحاۃ منھا
 انتھی محمد بن نصر مروزی نے اسحق سے نقل کیا ہے کہ کان رانی اهل العلم من لدنہ صلیم
 ان تارکھا عہدا من غیر عذر مباحی ینا صیب وقتھا کافر انتھی یہو شافعی اور دوسرے
 لوگ سو اگرچہ وہ قائل عدم کفر ہیں جبکہ مستحل ترک نہو لکن اس بات کے وہ بھی قائل ہیں کہ وہ
 ترک پر ایک نماز کے قتل کیا جاوے گا جبکہ اوسکو وقت نماز پر کہا ہے کہ تو نماز پڑھ اور اوسے
 نہ پڑھی پھر کہا پھر نہ مانا تو اوسکی گردن تلوار سے ماری جاوے انتھی اور وہ اس لائق بھی نہیں
 رہتا ہے کہ مقابر سلیمان میں دفن ہو ~~وہ~~ حدیث صحیح میں آیا ہے حکم کرو تم اپنی اولاد
 کو نماز کا اور وہ ہفت سالہ ہوں اور وارو او ناو جبکہ وہ سالہ ہوں اور الگ سلاؤ او ناو خطابی
 نے کہا ہے یہ حدیث دلیل ہے اغلاط عقوبت تارک نماز پر جبکہ وہ تارک عاقل بالغ ہو بعض
 اصحاب شافعی نے احتجاج کیا ہے اس حدیث سے وجوب قتل پر کہ جب غیر بالغ مستحق ضرب
 کے ٹھیرا تو بالغ اس سے زیادہ مستحق عقوبت کا ہو گا سو بعد ضرب کے کوئی شے قتل سے زیادہ تر
 سخت نہیں ہے انتھی لکن زواج میں کہا ہے فیدہ ما فیدہ پھر کہا ہے کہ دلیل واسطے قتل کے
 احادیث صحیحہ سابقہ ہیں جنہیں ذکر برات ذمہ خدا و رسول اور عدم عہد کا آیا ہے کیونکہ وہ ظالم
 یا صریح ہیں ابدار ذمہ میں اور ابدار کو وجوب قتل لازم ہے تارک زکوٰۃ اسلئے مقتول نہیں
 ہوتا ہے کہ اوس سے لینا زکوٰۃ کا مقابلہ کر کے ممکن ہے اسی طرح تارک صوم کیونکہ اوسکو حبس
 کر کے مفطر سے جیسے کھانا پینا ہے روک سکتے ہیں اسی طرح تارک حج کیونکہ حج تراخی پر ہے
 اور قضا حج کی اوسکے ترک سے ممکن ہے مگر نماز کا حال ایسا نہیں ہے اسلئے عقوبت ترک کی سوا
 قتل کے اور کچھ مناسب نہوئی اور جبوقت کہ مقاتلہ واسطے تخامیس زکوٰۃ کے ٹھیرا تو قتل
 تارک نماز کا لوگوں کو ڈرا دھمکا کر بالاولیٰ جائز ہو گا انتھی ۴

فصل سونا چھت پر نلے اوٹ کے کبیرہ ہے

حدیث مرفوع ابو داؤد میں آیا ہے جو شخص سویا پشت پر ایسے گہری کی کہ اوسکے لئے روکنین
ہے یعنی بے سنڈیر کی چھت ہے تو بری ہوا اوس سے ذمہ لفظ حدیث کا حجاز ہے اور دوسری
روایت میں حجاب آیا ہے ترمذی کا لفظ لبند غریب یون ہے کہ منع فرمایا ہے حضرت نے
اس بات سے کہ سونے کوئی آدمی سطح غیر منجور علیہ پر طبرانی کا لفظ یہ ہے جو کوئی سویا سطح
بے دیوار پر بہر مر گیا تو اوسکا خون رایگان ہے ~~و~~ بہت سے متاخرین نے
ان حدیثوں سے سونے کو سطح غیر محفوظ پر منجملہ کہا ہے کہ گناہ ہے صاحب زواج کہتے ہیں لکن
یہ اخذ صحیح نہیں ہے بلکہ مکروہ بکراہت تنزیہ ہے اور جسے اسکو کبیرہ کہا ہے اوسکے قول پر
سوار ہونا دریا کا وقت ہیجان کے بالاولی کبیرہ ہوگا کیونکہ یہ رکوب حرام ہے ۵

فصل

ترک کرنا کسی واجب نماز کا جو کہ مجمع علیہ یا مختلف فیہ ہے جیسے ترک کرنا ظہار نیت کا رکوع
وسجدہ وغیرہ میں گناہ کبیرہ ہے۔ حدیث ترمذی و دارقطنی و بیہقی میں مرفوعاً آیا ہے
کافی نہیں ہے نماز مرد کی یہاں تک کہ سید ہرے اپنی پشت کو رکوع سجدہ میں اسکو ترمذی
نے صحیح کہا ہے اہل سنن کا لفظ یہ ہے منع کیا ہے حضرت نے فقرہ غراب و اقراش سجدہ
اور اس بات سے کہ مسجد میں ایک جگہ اپنے لئے ٹھیرالے حسب طرح کہ اونٹ کا تھان ہوتا ہے
در داہ ابن خزیمہ و ابن صبان ایضاً دوسری حدیث کا لفظ یہ ہے کہ براچوروہ ہے جو
نماز کو چراتا ہے پوچھا نماز کی چوری کیا ہے فرمایا تمام نکرنا رکوع وسجدہ کا یا سید یا نکرنا پشت
کا رکوع سجدہ میں دربارہ عدم اتمام رکوع وسجدہ احادیث و حدید شدید بہت آئی ہیں صحابہ
جس شخص کو دیکھتے کہ نماز میں رکوع وسجدہ پورا نہیں کرتا ہے تو یوں کہتے لو مات هذا میت

علی غیور صلوٰۃ محمد صلیم یعنی اگر یہ شخص مر جائیگا تو نامسلمان مر جائیگا۔ اسکا گناہ
 کبار میں واضح ہے اگرچہ معلوم نہیں ہے کہ کیسے اسکو ذکر کیا ہو کیونکہ یہ وعید شدید دلیل ہے اسباب
 پر کہ ترک کرنا کسی واجب نماز کا جو کہ مجمع علیہ ہے مستلزم ہے ترک صلوٰۃ کو اور گناہ کبیرہ ہے
 اسبطح اوس واجب مختلف فیہ کا جو کہ نزدیک کیسے واجب ہے *

باب شروط نماز کا

وصل و دشم و دشمنی کرنا یا کرنا گناہ کبیرہ ہے حدیث صحیحین میں آیا ہے لعنت کرے اللہ
 واصلہ مستوصلہ و استمہ مستوشمہ پر دوسرا لفظ ابن مسعود سے یوں ہے متفقہا ۱۱ متعلقات منہیات
 پر جو کہ ان کاموں کو واسطے اظہار حسن کے کرتے ہیں ایک دایت میں لفظ موصولات آیا ہے نہ نہیں
 معاویہ سے راوی ہیں کہ انہوں نے سال حج میں منبر پر کھڑے ہو کر اور ایک مٹھی بال لیکر کہا
 اسی اہل مدینہ ہمارے علما کہاں ہیں میں نے حضرت کو سنا فرماتے تھے نہیں ہلاک ہوئے بنی اسرائیل
 مگر جبکہ اونکی عورتوں نے اسکو اختیار کیا یعنی بال کا بال سے جوڑنا دوسرے لفظ میں ہے کہ
 معاویہ نے ایک مشت بال لیکر کہا میں نہیں جانتا کہ کوئی ایسا کرتا ہو مگر یہود جب یہ خبر حضرت کو
 پہنچی اوسکا نام زور رکھا یعنی فریب دہی تیسرا لفظ یہ ہے کہ ایک دن معاویہ نے کہا تم لوگوں نے بڑی
 وضع اختیار کی ہے حضرت نے زور سے منع کیا ہے قتادہ نے کہا یعنی وہ کتر چنبے عورتیں اپنے
 بال بڑھاتی ہیں مراد اس سے موبان ہے طبرانی کا لفظ مرفوع حبکی سند میں ابن لسیعہ ہی یوں آیا ہے
 کہ حضرت ایک مٹھی بہر بال لیکر باہر آئے فرمایا بنی اسرائیل کی عورتوں نے اسکو اپنے سروں میں
 جوڑا تھا اونپر لعنت کی گئی اور مساجد حرام ٹھہریں وصل کہتے ہیں بال جوڑنیکو و شتم کہتے ہیں گونہ
 کو منہص کہتے ہیں ابرو کے باریک کرنے کو یا چہرہ سے بال اوکھیرنے کو تفاح کہتے ہیں دانت ریشنے
 کو **ف** یہ سب کام واسطے خوبصورتی کے کئے جاتے ہیں یہ سب کبار میں یہی قول ہے
 جلال بلقینی وغیرہ کا اور یہ ظاہر ہے اسلئے کہ امارات کبیرہ سے ایک لعن بھی ہے سو ان سب امور

پر احادیث میں لعنت آئی ہے :

فصل نمازی کے سامنے سے نکلنا کبیرہ ہے

صحاح ستہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ اگر جانے گزرنیوالا سامنے سے نمازی کے کہ اوپر کیا گناہ ہے تو کھڑا رہنا چالیس برس تک بہتر ہے واسطے اوسکے اس گزرنے سے آنس کے لفظ میں سنو رس کا ذکر بھی آیا ہے شیخین کا لفظ یہ ہے جب نماز پڑھے کوئی تم میں کا طرف سترہ کے پہر کوئی اوسکے سامنے سے نکلنا چاہے تو اوسکے سینہ میں دھکا دے اگر نہ مانے تو اوس سے مقاتلہ کرے وہ شیطان ہے ۔ اس فعل کو بعض ائمہ نے بسبب اس وعید شدید کے کبیرہ گناہ یہ بھی معلوم ہوا کہ شرط تحریم کی یہ ہے کہ نماز طرف سترہ کے پڑھتا ہو سو وہ ساتر نزدیک ہمارے دیوار یا کھم یا عصا یا متاع مجہوع ہے اگر عاجز ہو تو مصلیٰ کو بچا دے اگر اس سے بھی عاجز ہو تو ایک خط کہینچہ سے طو لائیکم یا سیار سے یہ بھی شرط ہے کہ اوس ساتر سے قریب ہو اس طرح پر کہ درمیان اوسکے اور درمیان اوسکے عقب کے تین گز سے زیادہ نہ ہو اور طول دیوار یا کھم یا لائیکم کا دو تہائی گز ہو یا زیادہ اور راہ میں نہ کھڑا ہو جیسے سٹاف میں وقت ملوان خلق کے اوپر سامنے اوسکے صف میں کوئی فرج نہ ہو اگرچہ اوس سے دور ہو پس اگر کوئی شرط انہیں سے مستفی ہوگی تو گزنا سامنے سے حرام نہ ہوگا بعض نے کہا ہے کہ حرام گزنا ہے محل سجود میں ایک جماعت ائمہ شافعیہ اسی پر ہے :

باب نماز جمعہ کا

اطباق یعنی اتفاق کرنا کسی ایک گاؤں یا شہر والوں یا اہل قصبہ کا ترک جماعت نماز فرض پر نماز ہامی پنجگانہ سے باوصف پائے جانے شرط وجوب جماعت کے گناہ کبیرہ ہے حدیث مرفوعہ صحیحین میں آیا ہے میں نے چاہا کہ حکم اقامت نماز کا دون پھر کسی ایک شخص کو اکرمین کہ وہ

کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھانے پر کچھ لوگوں کو اپنے ہمراہ مع ہیزم کے طرف اُن لوگوں کے لیجاؤن
 جو حاضر جماعت نہیں ہوتے ہیں اُن کے گھر آگ سے جلادون احمد و ابو داؤد و نسائی و ابن مسیحہ
 و ابن حبان کا لفظ ابو الدرداء سے یہ ہے کہ حضرت فرماتے تھے سنیں ہیں تین آدمی کسی گاؤں میں
 اور ضرور ہوتے ہیں کہ قائم نہیں کیجاتی اونہیں نماز لکن غالب ہو جاتا ہے اونپر شیطان لازم
 ہے تمہر جماعت کرنا نہیں کہنا تاہیں یا مگر اسی بکری کو جو الگ ہو جاتی ہے زمین نے آنا اور
 زیادہ کیا ہے کہ انسان کا بہیڑ یا شیطان ہے جب اوسکو اکیلا پاتا ہے کھا لیتا ہے حاکم کا لفظ
 مستدرک میں یہ ہے عین آدمی ہیں جنہر خدا نے لعنت کی ہے ایک وہ شخص جو مقدم ہوا قوم
 پر اور وہ لوگ اوس سے ناخوش ہیں دوسرے وہ عورت جو سو رہی اور خاوند اوسکا اوسپر خفا
 ہے تیسرے وہ شخص جسے حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح سنا اور قبول نہ کیا یعنی مسجد میں
 نہ گیا حدیث شیخین میں متخلف کر جماعت سے منافق معلوم النفاق فرمایا ہے ابو داؤد کا لفظ
 یہ ہے اگر تم چوڑ دو گے سنت اپنے بنی کی تو تم کافر ہو جاؤ گے احمد و طبرانی کا لفظ یہ ہے کہ پور
 جہا اور پور کفر و نفاق یہ ہے کہ اللہ کی سنادی کو سنے کہ وہ نماز کو بلاتا ہے اور پہرہ جا طبرانی کا
 لفظ یہ ہے کافی ہے سو من کو اتنی شفاء و ضیبت کہ اذان سنے اور نہ جاوے کعب احبار نے کہا ہے
 یہ آیت وقد کان فی اید عون الی السجود و ہم سالمون حق میں تارک جماعت کے اوتری ہے
 اس سے بڑھ کر اور کیا وعید ہوگی ابراہیم تیمی نے کہا یعنی وہ پکارے جاتے تھے نماز فرم
 کو اذان دینا سے اور اچھے خاصے تھے مگر حاضر نہ ہوتے ابن السیب نے کہا حی علی الصلوٰۃ
 حی علی الفلاح سننے سے جواب نہ دیتے تھے حالانکہ صحیح سلامت ہے کٹے تھے ابن عباس
 نے تارک جماعت کو تارہی کہا ہے علی مرتضیٰ نے کہا ہمسایہ مسجد کے نماز نہیں ہوتی مگر مسجد
 میں ہمسایہ مسجد وہ ہے جو اذان سنتا ہے حکایت حاتم اصم نے کہا ایک بار مجھے نماز
 جماعت فوت ہو گئی تھا ابو اسحق بخاری نے میری تعزیت کی اگر بیٹا میرا مچاتا تو دس ہزار
 آدمی سے زیادہ میری تعزیت کرتے یہ آیت ہے کہ مصیبت دین کی نزدیک لوگوں کے

مصلحت دنیا سے آسان تر ہوتی ہے حکایت ابن عمر کہتے ہیں عمر اپنے باغ کو گئے تھے وہاں سے
 پھر آئے لوگ نماز عصر کی پڑھ چکے تھے کہا انا لند الخ مجھے جماعت نماز عصر کے وقت فوت ہو گئی
 میں تھکوا گواہ کرتا ہوں کہ یہ باغ میرا صدقہ ہے مساکین پر یعنی بطور کفارہ غفلت نہ لو کہ اسکو
 وقت کر دیا ابن عمر کہتے ہیں ہم جب کسی انسان کو جماعت نماز عشا و صبح میں نہ پاتے تو اسکو
 ساتھ بدگمان ہوتے کہ کہیں وہ منافق نہ ہو کیونکہ حضرت نے فرمایا ہے کہ یہ دونوں نمازین
 منافقین پر بہت سہاری ہوتی ہیں اور اگر جانتے کہ انہیں کیا ہے تو پیٹ کے بل دوڑے
 آتے ————— یہ حدیثین دلیل ہیں مذہب احمد وغیرہ پر جو کہ جماعت کو فرض عین کہتے
 ہیں اتنے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ترک جماعت کبیرہ ہے اگرچہ معلوم نہیں ہے کہ کسی نے یہ
 تصریح کی ہو گو ہمارے مذہب میں فرض کفایہ ہے یہی قول راجح ہے امام کو پہنچتا ہے کہ
 وہ ترک جماعت پر مقاتلہ کرے رافضی کا یہ کہنا کہ جماعت سنت ہے اور مقاتلہ نہ چاہئے اور
 یہی راجح ہے ٹھیک نہیں ہے کیونکہ بعض احادیث میں اس ترک پر لعنت بھی آئی ہے اور
 لعنت نشان ہے کبیرہ ہونیکا اس سے ظاہر ہوا کہ ترک کرنا جماعت کا کبیرہ ہے جب کسی شہر کے
 لوگ مثلاً ایک نماز کے نماز پچگانہ میں سے ترک کرنے پر اتفاق کر لینگے تو وہ سب کے سب فاسق
 ہو جائینگے کیونکہ یہ ظاہر دلیل ہے ہماون بالذین پر ذہبی نے ترک جماعت کو کبیرہ گناہ
 مگر اس لفظ سے کہ اصرار کرنا ترک نماز جماعت پر بغیر عذر کے کبیرہ ہے لکن زواج میں کہا ہے
 کہ یہ حکم بناء مذہب احمد پر چلتا ہے کہ وہ جماعت کو ہر واحد پر فرض عین بتاتے ہیں نہ ہمارے
 مذہب پر کیونکہ ہمارے نزدیک فرض کفایہ ہے یا سنت ہر فرض کفایہ جسکے ساتھ غیر اسکا
 قائم ہو اور ہر سنت جسکو دوسرا کرے اسکے ترک سے کوئی اثم نہیں آتا ہے چہ جائے اسکے
 کہ وہ کبیرہ ہو انتہی لکن تحقیق نزدیک ائمہ حدیث کے یہ ہے کہ جماعت نماز کی سنت مؤکدہ ہے
 ناکر دائمی اسکا بلا عذر مخالف سنت ہوگا والداعلم



فصل

امامت کرنا انسان کا ایسی قوم کے لئے جو اس سے کراہت کرتی ہے گناہ کبیرہ ہے حدیث
حاکم اوپر گزر چکی ہے کہ تین آدمیوں پر اللہ لعنت کرتا ہے او نہیں سے ایک وہ شخص ہے کہ تقدم
کرے قوم پر اور وہ قوم اس سے کارہ ہو ترندی کا لفظ یہ ہے تین آدمی ہیں کہ اونکی نماز
اونکے کانوں سے تجاوز نہیں کرتی ہے او نہیں ایک امام قوم ہے جس سے وہ قوم ناخوش ہے
ابوداؤد وابن ماجہ کا لفظ یہ ہے ثلاثۃ لا یقبل اللہ منہم صلاۃ من تقدم قوماً
وہم لہ کارہون — بعض ائمہ شافعیہ نے جزم کیا ہے ساتھ کبیرہ ہونے اس
فعل کے لکن زواجہ میں اس جزم کو عجیب کہا ہے اسے امامت کو مکروہ ٹھہرایا ہے اور کہا
کہ اگر ان حدیثوں کو اسپر حمل کریں کہ کوئی شخص وظیفہ کسی امام کا براہ تعدی قہراً چہین کر امام
بن جائے تو البتہ کبیرہ ہو سکتا ہے اسلئے کہ غصب منصب کا بہ نسبت غصب مال کے اولیٰ تر ہے
اور بابت غصب مال کے تقریر کبیرہ ہونے کی آئی ہے انتہی لکن لعنت نشان ہے تکبیر کا
اسکا جواب زواجہ میں کچھ نہیں دیا ہے حالانکہ کئی جگہ اسی ورود لعنت سے استدلال
کبیرہ ہونے پر کیا ہے واللہ اعلم

فصل قطع کرنا صف کا اور برابر کرنا صفوں کا کبیرہ ہے

حدیث میں آیا ہے جس نے وصل کیا صف کا وصل کر لیا اوسکو اللہ اور جس نے قطع کیا صف کو
قطع کر لیا اوسکو اللہ سواہ الجماعۃ والحاکم وقال صحیح علی شرط مسلم ابن خزیئہ
کا لفظ یہ ہے مختلف نہو تم کہ مختلف ہو جاوین دل بہتارے اللہ و فرشتے رحمت بھیجتے
ہیں اون لوگوں پر جو وصل کرتے ہیں صفوں اول کا شیخین وغیرہما کا لفظ یہ ہے تم برابر
کیا کرو صفوں کو ورنہ خلاف کرو گالہ در میان تمہاری صورتوں کے ابوداؤد وابن ماجہ

کالفظ یہ ہے تم سید باکرو اپنی صفوں کو ورنہ مخالفت کرو گناہ گار سے ولون میں احمد وغیرہ
 کالفظ یہ ہے لتسوّن الصفوف اولیٰ طبع من الوجوه او لتغمض من ابصارکم و لتخلفن
 ابصارکم۔ اسکا کبیرہ گناہ بحکم وعید شدید حدیث اول کے ہے اسلئے کہ قطعاً اللہ
 ہمیں لعنہ اللہ ہے یا قریب بانی معنی ہے اور امارات کبیرہ ہو نیسے ایک لعن بھی ہے اور تندید
 بہ مخالفت یا طمس یا مسخ بھی اسی پر دلیل ہے لکن تہنہ نہیں دیکھا کہ کسی نے اسکو کبیرہ گناہ
 ہمارے نزدیک یہ کام مکروہ ہے نہ حرام چہ جای اسکے کہ کبیرہ ہو بان حدیث ابو داؤد میں آیا ہے
 لا یرال قوم یتاخرون من الصف الاول حتی یؤخرهم اللہ فی الناس ابن خزیمہ و
 ابن حبان کالفظ یہ ہے حتی یخلفہم اللہ فی الناس یہ وعید بہت سخت ہے لکن ائمہ
 نے یہ سمجھا ہے کہ یہ احادیث بالاجماع اپنے ظاہر پر نہیں ہیں بلکہ یہ تعلیقات واسطے زمر کے
 ہیں ظل صفوں سے اور واسطے آمادہ کرنے کے ہیں اکمال و تسوئہ صفوں پر جہانک
 کہ ممکن ہو۔

فصل مسابقت کرنا امام پر کبیرہ کا

صحاح ستہ میں مرفوعاً آیا ہے کیا نہیں ڈرتا ایک تم میں کا اس بات سے کہ جب اوٹھائے
 سر اپنا رکوع یا سجدہ سے قبل امام کے یہ کہ کر دے اللہ اس کے سر کو سرگدہ ہے کایا کر دھو
 اسکی گدہ ہے کی صورت طبرانی کالفظ باسناد حسن یہ ہے کس چیز نے اسن دیا ہے ایک کو تم میں سے
 جبکہ اوٹھائے وہ سر اپنا قبل امام کے اس بات سے کہ کر دے اللہ سر اسکا کتے کا سر اسکو
 ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے دوسری حدیث میں جسکی سند حسن ہے یوں آیا ہے
 جو شخص کہ بیچا او بچا کرتا ہے سر اپنا قبل امام کے اسکا ماتھا ہاتھ میں شیطان کے ہے
 اسکا کبیرہ ہونا صریح سفادان حدیثوں کا برا سئلے بعض متاخرین نے اسکو
 کبیرہ گناہ ہے ابن عمر کہتے ہیں ایسے شخص کی نماز نہیں ہوتی ہے خطابی نے کہا ہے عامر

اہل علم کہتے ہیں کہ نماز تو ہو گئی لیکن مسیئہ ہوا اکثر گایہ قول ہے کہ عادیہ مسجد کرے اور جب امام سر اوٹھالے تب یہ اپنا سر اوٹھالے بقدر ترک کے انتہی ہمارا مذہب یہ ہے کہ رفع یا قیام یا گرنا مسجد میں قبل امام کے مکروہ تنزیہ ہے اور عود کرنا اور سکا طرف امام کے مسنون ہے اگر مہنوزاوس رکن کے اندر باقی ہو والا فلا حدیث کو اس حالت پر محمول کرنا کچھ بعید نہیں ہے یہ مصیبت کبیرہ کی

فصل آنکہ اوٹھانا طر آسمان کے التفات و خضار نماز میں کبیرہ

بخاری میں مرفوعاً آیا ہے کیا حال ہے لوگوں کا کہ آنکہ اوٹھاتے ہیں طرف آسمان کے اپنی نمازوں میں پھر یہاں تک سختی کی کہ فرمایا باز رہیں وہ اس سے در نہ اوچک لیجاو نیکی آنکہ میں اونکی مسلمہ کا لفظ یہ ہے اولاً ترجع الیہم حدیث عائشہ میں تلفت کو نماز میں اختلاس کرنا شیطان کا نماز عبد سے فرمایا ہے سواہ البخاری احمد و اہل سنن کا لفظ یہ ہے اللہ مستوجب رہتا ہے بندہ پر نماز میں جب تک کہ وہ التفات نہیں کرتا ہے جب التفات کیا اللہ نے اپنا نسخہ اس سے پھیر لیا اسکو حاکم نے صحیح کہا ہے حدیث احمد میں بسند حسن ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ منع کیا مجکو حضرت نے نقرہ دیکھ افتاء کلب التفات ثعلب سے بخاری کا لفظ ابو ہریرہ سے یہ ہے کہ منع کیا ہے خضر سے نماز میں مسلم کا لفظ یہ ہے نفی ان یصلی الرجل یختصر یعنی کمر پر ہاتھ رکھنے سے ابن خزمیہ و ابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ اختصار نماز میں راحت اہل نماز ہے اہل علم نے ان تینوں کو کبیرہ گناہ ہے لکن معتد یہ ہے کہ اس میں حرمت بھی نہیں ہے چہ جائے اسکے کہ کبیرہ ہون مان مکروہات بکراہت تنزیہ ہیں *

فصل

قبور کو مساجد ٹھیرانا و نیر چراغ جلانا اونکو اوشان بنانا اونکا طواف کرنا استلام کرنا اونکی طرف نماز پڑھنا کبار میں حدیث طویل کعب بن مالک میں مرفوعاً آیا ہے سن رکھو تم سے پہلے جو استین

تھیں وہ قبور انبیاء کو مساجد ٹھیراتی تھیں مین تکو اس سے منع کرتا ہوں بہترین بارکما اللہ
 انی بلخت بہترین بارکما اللہ اسٹھ لبرانی کا لفظ یہ ہے نماز نہ پڑھو طرف قبر کے اور نہ
 قبر پر ابن عباس کا لفظ یہ ہے لعنت کی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زائرات
 قبور کو اور اونکو جو قبر دن پر مسجد بناتے ہیں اور چراغ جلاتے ہیں رواہ احمد و اہل السنن
 الاربعة و ابن حبان مسلم کا لفظ یہ ہے خبر دار رہو جو لوگ تم سے پہلے تھے وہ قبور انبیاء
 کو مساجد ٹھیراتے تھے مین منع کرتا ہوں تمکو اس کام سے احمد کا لفظ یہ ہے شرارناس وہ
 ہیں جو قبر دن کو مسجد بناتے ہیں احمد و حاکم و اہل السنن کا لفظ یہ ہے ساری زمین مسجد ہے
 مگر مقبرہ و حاکم شیخین و ابو داؤد کا لفظ یہ ہے قتل کرے اللہ یہود کو او نہون نے قبور انبیاء کو
 مسجد ٹھیرایا ابو ہریرہ کا لفظ یہ ہے لعنت کرے اللہ یہود و نصاریٰ پر جنہوں نے قبور انبیاء کو
 مساجد ٹھیرایا رواہ مسلم و احمد عن اسامة و الشیخان و النسائی عن عائشة
 دوسری حدیث میں آیا ہے او نہیں جب کوئی مرد نیک مر جاتا تو اسکی قبر پر مسجد بناتے اور انہیں
 اونکی صورتیں بناتے یہ بدترین خلق ہیں نزدیک اللہ کے دن قیامت کو رواہ احمد و شیخان
 و النسائی احمد و طبرانی کا لفظ یہ ہے شرار مردم وہ لوگ ہیں جو قبور کو مساجد ٹھیراتے ہیں
 ابن سعد کا لفظ یہ ہے تم سے پہلے لوگ قبور انبیاء و صلحا کو مساجد ٹھیراتے تھے تم قبور کو مساجد
 نہ ٹھیراؤ مین تمکو اس کام سے منع کرتا ہوں عبد الرزاق کا لفظ یہ ہے بنی اسرائیل نے قبور انبیاء
 کو مساجد ٹھیرایا تھا اللہ نے اونکو لعنت کی — بعض شافعیہ نے ان ہر شش چیز کو
 کبیرہ گناہ ہے گویا ماخذ اس حکم کا یہی احادیث ہیں قبر کا مسجد ٹھیرانا تو ظاہر ہے اسلئے کہ اس
 فعل پر لعنت آئی ہے اور کرنے والا اس کام کا ساتھ قبور انبیاء کے بدترین خلق ہے نزدیک
 خدا کے دن قیامت کو مطلب یہ ہے کہ قبر پر یا قبر کے پاس نماز نہ پڑھو اسلئے شافعیہ نے کہا
 کہ حرام ہے نماز پڑھنا قریب قبور انبیاء اولیاء کے تبرکاً و عظماً اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اسی پر
 قیاس ہر تعلیم قبر کا کیا جاتا ہے جیسے چراغ ملانا طواف کرنا یہ اخذ کچھ بعید نہیں ہے حدیث

مذکور میں چراغ جلانے پر لعنت آئی ہے رہاوشن ٹھیرانا قبر کا سو حدیث میں آیا ہے کہ لاتخذوا
قبری وثنا بعد بعدی یعنی تم میری قبر کی ویسی تعظیم نہ کرو جیسے غیر تمھارے اوثان کی
تعظیم کرتے ہیں سجدہ و نحوہ سے سو یہ کبیرہ ہے بلکہ شرک ہے اور اگر مراد مطلق تعظیم ہے
جس کا اذن نہیں ہے تو اوسکے کبیرہ ہونے میں بعد ہے ہاں بعض حنا بلکہ نے کہا ہے قصد کرنا
آدمی کا نماز کو پاس کسی قبر کے تبرک کی راہ سے عین محاذ وہ ہے ساتھ اللہ و رسول کے اور
ابداً ہے دین میں جس کا اللہ نے حکم نہیں دیا ہے بلکہ حضرت نے اوس سے منع کیا ہے
اعظم محرمات و اسباب شرک سے اجما نماز پڑھنا ہے نزدیک کسی قبر کے اور اوسکو مسجد
ٹھیرانا یا اوسپر عمارت بنانا اور قول بکراہت محمول ہے غیر ذلک پر اسلئے کہ علما کے ساتھ
یہ گمان جائز نہیں ہے کہ جس فعل کے فاعل پر حضرت سے بتواتر لعنت آئی ہے وہ اوسکو
جائز رکھیں بلکہ اوس عمارت اور قباب کے ہدم کرنے میں مبادرت کرنا واجب ہے اسلئے کہ
انکا ضرر مسجد ضرار سے بھی زیادہ تر ہے کیونکہ انکی بنیاد معصیت رسول صلیم پر ہے اور حضرت
نے ان کا مون سے منع کیا ہے اور قبور مشرفہ کے ڈھانے کا حکم دیا ہے دور کرنا ہر قندیل و
چراغ کا قبر پر ہے اور وقف و نذر کرنا و پیر صحیح نہیں ہے انتہی *

فصل انسان کا تنہا سفر کرنا گناہ کبیرہ ہے

حدیث میں آیا ہے حضرت نے لعنت کی ہے اوسپر جو اکیلا جنگل میں جاتا ہے رواۃ احمد بسند
صحیح لفظ حدیث کا ہے لعن رسول اللہ راکب الفلأة وحن بخاری وغیرہ کالفظ یہ ہے
اگر لوگ جان لیں کہ تنہائی میں کیا ہے جو میں جانتا ہوں تو کوئی سوار اکیلا رات کو نہ چلے ایک شخص
سفر سے آیا حضرت نے فرمایا تو کسکے ساتھ آیا کہا کسیکے ساتھ بھی نہیں لینے اکیلا آیا ہوں
فرمایا ایک راکب شیطان ہے دو راکب دو شیطان ہیں تین شخص راکب ہیں رواۃ الحاکم
و صحیحہ اسکو مالک و اہل سنن و ابن خزمیہ نے بھی روایت کیا ہے یہ دلیل ہے اسپر کہ تین سے

کم مسافر عصاة ہوتے ہیں دور نہیں کہ مراد شیطان ہو نیسے یہی عامی ہونا ہوتا
اسکا کبیرہ ہونا صریح حدیث اول ہے لکن اسکا شافعیہ مکروہ کہتے ہیں *

فصل کرنا سفر عورت کا تنہا اسی میں ان اور سفر مرد کبیرہ کا

صحیحین وغیرہ میں مرفوعا آیا ہے حلال نہیں ہے کسی عورت کو جو ایمان رکھتی ہے اللہ و رسول
پر یہ کہ سفر کرے تین دن یا زیادہ کا مگر ساتھ ہو باپ یا بہائی یا خاوند یا بیٹا یا محرم اسکا دوست
روایت میں دو دن بھی آئے ہیں تیسری روایت میں ایک دن رات آیا ہے چوتھی روایت میں
ایک دن ہے پانچویں روایت میں ایک رات ہے چوتھی روایت ابو داؤد وابن خرمیہ
میں ایک برید یعنی بمقدار ایک چوکی کے آیا ہے — اسکا کبیرہ گنا بقید مذکور
ظاہر ہے بسبب خوف ترتب مفسدہ عظیم کے جیسے استیلا و فساد فجار کا جو کہ وسیلہ ہے
طرف زنا کے و سائل کو حکم مقاصد کا ہوتا ہے یہی حرمت سودہ کچھ متقید ساتھ اس کے
نہیں ہے بلکہ سفر کرنا اوپر سہراہ غیر محرم کے حرام ہے اگرچہ سفر قصیر ہو اور اسن بھی ہو او
گودہ سفر واسطے طاعت کے ہو جیسے حج یا عمرہ ہر چند ساتھ عورتوں کے ہو تنہا سے اسی
بنیاد پر محمول ہے شمار کرنا اسکو سبخلہ صغار کے ہ

فصل ترک کرنا سفر کا اور پھر آنا اس سے فالی کی وجہ کبیرہ

حدیث ابن مسعود میں مرفوعا آیا ہے کہ طیرہ شرک ہے دو بار اسی طرح فرمایا ہم میں کوئی ایسا
نہیں ہے جو بد فالی نہ لیتا ہو لکن اللہ اسکو بسبب توکل کے دور کر دیتا ہے سوا الا ابو داؤد
و الترمذی وابن ماجہ ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے پچھلا جملہ اس حدیث
کا قول ابن مسعود ہے نہ لفظ مرفوع سلیمان بن حرب و بخاری نے اسی طرح کہا ہے ابو داؤد
و نسائی و ابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ عیافت یعنی خطا و طیرہ یعنی بد فالی لینا اور طرق لینے زجر

جب تک ہے ہیبتی و طبرانی کا لفظ بسند صحیح یہ ہے سنن باتا درجات بلند وہ شخص جس نے
نگہن کیا یا پالنے ڈالی یا پھر اس سفر سے براہ بد فالی کے **ف** اسکا کبیرہ گنا پہلے
دوسری حدیث سے ظاہر ہے اسکا حمل کرنا اوپر لائق ہے جو کہ معتقد تاثیر تطہیر ہو لیکن پھر
ایسے شخص کے اسلام میں کلام ہو گا *

باب نماز جمعہ کا

ترک کرنا نماز جمعہ کا ساتھ جماعت کے بلا عذر گناہ کبیرہ ہے اگرچہ یہ بات کہے کہ سینے تنہا نماز
ظہر پڑھ لی ہے ایک قوم جو جمعہ سے متخلف ہوتی تھی حضرت نے اولیٰ نے فرمایا جیسے فقد کیا
کہ ایک آدمی کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھاوے پھر اون لوگوں کے گھر چلا دوں جو جمعہ
میں نہیں آئیں سواۓ مسلمہ وغیرہ دوسرا لفظ مسلمہ وغیرہ کا یہ ہے کہ حضرت نے منبر
پر کھڑے ہو کر کہا لوگ باز آؤ میں ترک کرنے جمعہ سے ورنہ مہر لگا دیگا اللہ اونکی دلوں پر پھر وہ
غافلون میں سے ہو جاؤینگے احمد و اصحاب سنن اربعہ و ابن خرمیہ و ابن حبان و حاکم کا لفظ یہ ہے
جسے تین جمعہ نافذ کئے براہ تہا و ان اوسکے دل پر مہر لگائی گئی ترمذی نے اسکو حسن ابن خرمیہ
نے صحیح حاکم نے شرط مسلم پر کہا ہے دوسری روایت روایت ابن خرمیہ و ابن حبان میں
تارک جمعہ کو سنا فتی فرمایا ہے رزین کی روایت میں یون آیا ہے فقد برحی من اللہ
ابن عباس کا لفظ موقوف یہ ہے فقد نبذ الاسلام و سراعاً ظہر حدیث طویل ابن ماجہ میں
جابر سے مرفوعاً بعد بیان فرضیت جمعہ کے یہ بدو عاق میں تارک جمعہ کے آئی ہے فلا جمع
اللہ شملہ ولا بارک لہ فی امرہ **ف** یہ حدیثیں دلیل واضح ہیں اسکے کبیرہ
ہونے پر فقہاء نے بھی نماز جمعہ کو بالا جماع فرض عین کہا ہے بلکہ فرضیت اوسکی دین اسلام
سے بالضرورت معلوم ہے جو کوئی اوسکا مستحل ہے باوجود مخالفت مسلمین کے وہ کافر ہے
اسی لئے نزدیک شافعیہ کے جو شخص یہ بات کہے کہ میں ظہر پڑھوں گناہ جمعہ وہ قتل کیا جائیگا

علی الاصح اس لئے کہ یہ بہتر کہ ترک اصل نماز کے ہو جمہ ایک نماز مستقل ہے کچھ بدل ظہر نہیں ہے
 — حدیث احمد و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ و حاکم میں آیا ہے جسے ترک کیا جمہ بغیر
 عذر کے وہ ایک دینار صدقہ دے اگر نہ پائے او ہا وینار دے بیہقی کی روایت میں ایک درہم نیم درہم
 یا ایک صاع یا ایک مد بھی آیا ہے ابن ماجہ کا لفظ ایک صاع گندم یا نیم صاع یا نماز سارے شروط میں
 مثل نماز پنجگانہ کے ہے دو نفر سے بھی جمہ منعقد ہو جاتا ہے ایک امام نبی دوسرا مقتدی یہ شرط
 کہ امام اعظم بلد جامع ہوا تھے لوگ جمع ہوں و مثل ذلک بے بنیاد محض ہیں *

فصل پانچواں کرنا کر و نون کا دن جمعہ کے گناہ کا پیرہ

حدیث خلیفہ میں مرفوعاً آیا ہے لعنت کرے اللہ اوس شخص پر جو بیٹھے درمیان ملکہ کے سواۓ
 احمد و ابوداؤد و بسند حسن و الحاکم ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے ایک
 آدمی وسط ملکہ میں بیٹھا تھا خلیفہ نے کہا یہ ملعون ہے زبان محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر لعنت کی ہے اللہ نے
 زبان محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حبالس وسط ملکہ پر طبرانی کا لفظ ابوامامہ سے یہ ہے کہ جسے
 پامال کیا حلقہ قوم کو بغیر اونکے اذن کے وہ عاصی ہے ابوداؤد کا لفظ یہ ہے ست بیٹھ تو درمیان
 دو آدمیوں کے مگر اونکے اذن سے احمد و ترمذی کا لفظ یہ ہے حلال نہیں ہے کسی آدمی کو یہ
 کہ تفرقہ ڈالے درمیان دو شخصوں کے مگر اونکے اذن سے بغوی و طبرانی و بیہقی کا لفظ یہ ہے
 جب سچے کوئی تم میں مجلس تک اگر کشادگی کیجاوے اوسکے لئے تو بیٹھ جائے ورنہ دیکھے طرف رکھا
 گنجائش دار کے پہر و بان بیٹھے — کلام بعض شافعیہ میں اسکا کبیرہ ہونا آیا ہے گویا
 لعن سے ماخوذ ہے یہ اخذ ظاہر ہے اگر غیہ کو ایذا پہنچی جسکا وہ عرفاً مستحل نہیں ہے حدیث بھی اسی پر
 محمول ہے اور قول بکراہت محمول ہے خفت ایذا پر ورنہ پھر حرام ہوگا *



باب سن کا

پہننا مرد و خنثی کا حریر خالص کو یا جس کا حریر وزن میں نہ ظاہر میں زیادہ ہو بغیر کسی غلیظے پہنے کرنا
 جون یا خارش کا گناہ کبیرہ ہے حدیث عمر بن مرفوعاً آیا ہے ست پہنو تم ریشم کو جو کوئی پہنے گا
 اوسکو دنیا میں وہ نہ پہنے گا اوسکو آخرت میں سواۃ الشبہینان وغیرہ اسناد نسائی کا لفظ یہ ہے
 ابن الزبیر نے کہا جو کوئی پہنے گا ریشم دنیا میں وہ نہ جاوے گا بہشت میں قال تعالیٰ
 ولباسهم فیہا حریر شیخین کا لفظ یہ ہے حریر وہ پہنتا ہے جس کا کچھ حصہ وہاں نہیں ہے
 یعنی آخرت میں نسائی وابن حبان و حاکم کا لفظ یہ ہے وہ اگر جنت میں بھی جاوے گا تو بھی وہاں حریر
 نہ پہنے گا اوسکو حاکم نے صحیح الاسناد کہا ہے ابو داؤد و نسائی کا لفظ علی رضی کرم اللہ وجہہ یہ ہے مینے
 دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ لیا اپنے حریر کو دست راست میں اور سونے کو دست
 میں پہر کرنا یہ دونوں حرام ہیں میری امت کے ذکور پر صحیحین میں ہے کہ ابن الزبیر نے خطبہ
 پڑھا کہ امت پہناؤ تم حریر اپنی عورتوں کو مینے حضرت کو سنا فرماتے تھے تم ست پہنو حریر جو کوئی
 اوسکو دنیا میں پہنتا ہے وہ آخرت میں نہ پہنے گا حاکم نے کہا ہے عقبہ بن عامر اپنی بی بی کو زیور
 و حریر کے پہنے سے منع کرتے تھے اور کہتے تھے اگر تم حنبت کا زیور و حریر پہنا چاہتی ہو تو دنیا
 میں نہ پہنو ابن زبیر و عقبہ یہ سمجھے کہ یہ وحید عدم لبس کی آخرت میں حق میں عورتوں کے بھی
 جاری ہے یہ مجرد احتیاط تھی ورنہ اونکے لئے مباح ہے کچھ مانع لبس آخرت سے نہیں ہے
 صحیحین میں آیا ہے کہ کسی نے حضرت کو ایک فروج حریر کا تحفہ میں بھیجا تھا اوسکو پہنکر نماز
 پڑھی پھر اوتار کر پھینک دیا جس طرح کہ کوئی کارہ ہوتا ہے پھر فرمایا لا یبغی هذا للمتقین
 فروج بفتح فاء و راو مشدود و جمیم وہ قبا ہے جسکے پیچھے چاک ہو عقبہ بن عامر کا لفظ یہ ہے منع
 کیا ہے ہلکو لبس حریر و دیباچ سے اور بیٹنے سے اوپر سواۃ البخاری احمد کا لفظ یہ ہے
 مستمتع نہیں ہوتا حریر سے جو کہ امیدوار ہے ایام خدا کا یعنی اوسکے تقار و حساب کا حسن نے

کہا لوگوں کا کیا حال ہے پہنچی ہے اونکو یہ بات اونکے نبی سے پہر وہ اپنے کپڑوں اور گہروں میں
 حریر لگاتے ہیں حدیث احمد و بیہقی میں ذکر مسخ کا آیا ہے کہ ایک قوم ہندو سور ہو جائیگی شراب
 پینے ریشم پہنے گانے والیان جمع کرنے رہا کھانے قطع رحم کرنے پر بھاری کالفظ تقدیر قانون
 میری امت میں کچھ لوگ ہونگے جو حریر کو حلال کر لینگے وہ ہندو سور ہو جائیں گے قیامت تک بیہقی
 کالفظ بسند قوی یہ ہے جب ہلال کر لیگی میری امت پانچ چیزوں کو تو اونپر ہلاک آویگا ایک ظاہر
 ہونا تلامن کا دوسرے پینا شراب کا تیسرے پہنتا حریر کا چوتھے اختیار کرنا گانے والیوں کا پانچواں
 اکٹھا کرنا مردوں سے اور حور تون کا عورتوں سے یہ حدیث حضرت کا معجزہ ہے کہ جیسا فرمایا تھا
 ویسا ہی ہوا تلامن روافض نے کیا شراب منافی امت نے پی کر امر امت نے پہنا گانے والیوں
 دولت مندوں نے جمع کیں عوام میں اغلام و مساحقت کا رواج ہوا یہی اسباب ہلاک امت اور غر
 اسلام کے ہو گئے عیاذ باللہ مدلیفہ نے کہا جس نے حریر پہنا اللہ اوسکو ایک دن آگ پہنا کر گا وہ دن
 ستمنا کر ایم میں سے نہوگا بلکہ ایام طوالت خدایں سے ہو گا۔ یہ سب احادیث دلیل روشن
 ہیں کبیرہ ہونے پر اس فعل کے

فضل

زیور پہتا مرد بالغ عاقل کا جیسے انکو ٹپی سونے کی یا کوئی شے چاندی کی سوا مہر کے گناہ کبیرہ
 حدیث میں آیا ہے جو کوئی ایمان رکھتا ہو اللہ اور بچے دن پر وہ ریشم و سونا نہ پہنے سوا
 احمد بسندس و التثقات و سرالفظ احمد و طبرانی کا بروایت ثقات یہ ہے جو کوئی مرا میری
 امت میں سے اور وہ سونا پہنتا تھا تو حرام کر لیا اللہ اوسکو جنت میں اوپر مسلم میں آیا ہے کہ حضرت
 نے ایک شخص کے ہاتھ میں سونے کی مہر دیکھی نکال کر سپکیدی اور فرمایا کیا تم ایک چنگاری آگ
 کی لیتے ہو اسی کی لگ بہک نسائی میں بھی آیا ہے فرمایا دنی بدلہ جہنم من ناس ابن حبان کا
 لفظ یہ ہے خرابی ہے حور تون کی دلال چیزوں سے ایک سونا دوسرے رنگ عسفر و ریشم کا پہنا

بسبب ان عیادت کے کبیرہ ٹھہرا ہے لکن جمہور ائمہ شافعیہ کے نزدیک صغیرہ ہے شاید انہوں نے
 یہ خیال کیا ہے کہ کبیرہ وہ ہے جو مختص ہو ساتھ حد کے لکن یہ صحیح نہیں ہے اسی لئے جلال بلقینی
 وغیرہ نے جزم کیا ہے ساتھ تکبیر کے امام الحرمین بھی اسی طرف مائل ہیں رہا سونا سوا و سکا
 کبیرہ ہونا بہ نسبت لبس حریر کے بالاولیٰ ہے الحاق زیور سیم کا ساتھ اوسکے محتمل ہے اگرچہ اسطر
 فرق ممکن ہے کہ سونا غلط ہے اسی لئے بعض ہمارے ائمہ نے کہا ہے کہ لبس بعض ملوہ سیم کا
 سوا ہی خاتم مرد کو حلال ہے بلکہ مرد کو پتہ مہر سیم کا سندوب اور مہر زر کا حرام بتایا ہے انتہی
 میں کہتا ہوں تحقیق اس مسئلہ کی مطابق اہل حدیث کے یہ ہے کہ استعمال سونے کا رتی برابر
 بھی مرد پر حرام ہے رہی چاندی سو حدیث میں آیا ہے فالعجب وہا کیف شدتہ یہ نص واضح
 ہے استعمال سیم پر باسٹنا اکل و شرب کے ظروف سیم میں اس بنیاد پر سرسہ دانی اور سلائی اور
 جوتا اور قلم دوات اور قلمدان اور پرتلہ اور قبضہ شمشیر اور چابک وغیرہ شیار سیم کا استعمال کرنا جائز
 رہیگا والستد اعلم

فصل

مشابہ بنام مردوں کا ساتھ عورتوں کے اونکی خصوصیات عرفیہ میں جیسے لباس کلام حرکت و نحو
 اور بالعکس اسکے گناہ کبیرہ ہے بخاری و سنن اربعہ میں ابن عباس سے آیا ہے کہ لعنت کی ہے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اون لوگوں پر جو مشابہ عورتوں کے بنتے ہیں اور اون عورتوں
 پر جو مشابہ مردوں کے بنتی ہیں طبرانی میں آیا ہے کہ ایک عورت حضرت پرکمان لگائے ہوئے
 گزری فرمایا لعنت کرے اللہ متشہات و متشہین پر بخاری میں لعنت کرنا حضرت کا مخدشہ جلال
 اور مترجلات لٹا پر وارد ہے مخنث وہ مرد ہے جسمین تکسر و تشنی ہو لینے لچک و لوج صبرج کہ
 عورتوں کی عادت ہوتی ہے اگرچہ فاحشہ کبریٰ نکرے مترجل وہ عورت ہے جو مرد کی صورت بنا
 اونکا سا کام کرے تاکہ کانفط شہر مسام پر یوں ہے لعنت کی حضرت نے مرد پر جو لباس عورت کا

پہننے عورت پر جو لباس مرد کا پہننے اسکو ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے احمد کا لفظ
 بسند حسن یہ ہے لعنت کی ہے حضرت نے منکثین پر جو مشابہ عورتوں کے بنتے ہیں اور تہرجلات پر
 جو مشابہ مردوں کے بنتی ہیں یعنی مرد زنانہ اور زن مردانہ پر ابو داؤد کا لفظ یہ ہے حضرت کے پاس
 ایک منکث کو لا آؤ سنے ہاتھ پاؤں میں ہندی لگائی تھی فرمایا اسکا کیا حال ہے کہا یہ عورتوں میں ملتا
 حکم دیا کہ اسکو نکال دو چنانچہ طرف نفع کے نکال دیا گیا یہ ایک جگہ مدینہ سے دور تھی مندرجہ
 کہا ہے اسکی سند میں نکارت ہے حدیث میں آیا ہے دیوث جنت میں نہ جائیگا دیوث وہ ہے
 جو پروا نہیں کرتا کہ اسکی بی بی پر کون داخل ہوا **ف** اسکا کبیرہ ہونا ان حدیثوں سے
 واضح ہے وعید شدید او سپردال ہے ائمہ شافعیہ کے اس باب میں دو قول ہیں ایک یہ کہ حرام ہے
 نووی نے اسی کو صواب کہا ہے دوسرا یہ کہ مکروہ ہے رافعی نے اسکی تصحیح کی ہے لکن صحیح بلکہ
 صواب وہی قول نووی ہے بلکہ کبیرہ اسی لفظ بعض اہل علم نے اسکو کبیرہ گناہ ہے یہی ظاہر ہے یہ
 بھی معلوم ہوا کہ مرد کو ہاتھ پاؤں میں ہندی لگانا حرام بلکہ کبیرہ **ف** یہ مسئلہ قرب میں واقع
 ہوا تھا علمائے اختلاف کیا حل و حرمت میں رسائل لکھے پھر ۹۵۲ھ میں وہ دونوں رسالے
 طبع کے اور ایک رسالہ حرمت کا مکہ مکرمہ میں بھیجا صاحب زواج سے تحقیق چاہی او نہوں نے
 ایک کتاب عاقل لکھی شتن الغارۃ علی من اظهر معرقہ لقولہ فی الحنا وعوا سہ نام یہ نام
 اسلئے رکھا کہ اسم مطابق مسمی کے ہو کیونکہ بعض قائلین حل نے اپنے طور سے تجاوز کر کے دعویٰ
 اجتہاد کا کیا تھا اور یہ خیال کیا تھا کہ قائلین حرمت غلط ہیں اسطرح کی اوسنے بہت کچھ خلاف
 و مجازفات کئے تھے لہذا رسالہ جوابیہ مطبوع ہو گیا **ف** خاوند کو چاہئے کہ اپنی بی بی کو تشبیہ
 رجال سے چال ڈھال لباس و فعال میں بخون لعنت رو کے اگر نہ رو کے گاتو دونوں گناہین
 برابر اور لعنت میں یکساں ٹھہریں گے **لَقَوْلِهِ تَعَالَى قُواْ لِّفْسِكُمْ وَاٰهْلِيْكُمْ نَارًا**
 مراد وقایہ ہے ساتھ تعلیم تادیب کے اور امر کرنا ساتھ طاعت رب کے اور نہی کرنا مصیبت
وَلَقَوْلِهِ صَلِّمَ الرَّجُلُ فِیْ اَهْلِهِ بَرَّ و هو مسئلہ عنہم یوم القیامۃ حدیث میں آیا ہے

ہلاک مردون کا یہ ہے کہ طاعت کریں اپنی عورتوں کی اسی لئے حسن لئے کہا ہے واللہ ما اصبیح
 الیوم رجل یطیع امرأته فیما تقوی الا کبہ اللہ فی النار یعنی جو کوئی مرد آج کے دن
 مطیع عورت کا اور سکی خواہش میں ہو گا اللہ اس کو اوندھے منہ آگ میں ڈالے گا *

فصل

عورت کا باریک کپڑا پہنا جس سے اس کا بدن نظر آئے اور میل و امالہ پایا جائے گناہ کبیرہ ہے
 صحیح مسلم میں مرفوعاً آیا ہے دو گروہ ہیں دوزخیوں کے جن کو بیٹے نہیں دیکھا ہے ایک وہ قوم
 ہے جنکے پاس کوٹری ہیں جیسے دُہین گاؤں کی اولٹے لوگوں کو مار تے ہیں دوسری عورتیں
 کپڑے پہنے ننگی جھکتی جھکتی سر اونکے جیسے کوہان شتر کے یہ عورتیں بہشت میں نہ جائیں گی اور نہ بہشت کی
 ہوا پائیں گی اگرچہ اسکی ہوا بہت دور سے پائی جاتی ہے مطلب یہ ہوا کہ ظاہر میں تو جامہ پوش میں
 لکن درحقیقت برہنہ ہیں ایسے باریک کپڑے پہنے ہوئے ہیں کہ اولٹے بدن کی رنگت ظاہر ہوتی ہے
 خود طرف مردون کے جھکتی ہیں اونکو طرف اپنے مائل کرتی ہیں اونکے سر ایسے ہیں جیسے کوہان شتر
 کے یعنی بڑے بڑے سوبان سر میں باندھتی ہیں یہ حدیث معجزہ ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کا کہ جیسا فرمایا تھا ویسا ہی ہوا پہلی قوم سے مراد جو بدار ہیں دربار امر اور وساء کے جو لوگوں کو
 دور باش کیا کرتے ہیں دوسری جنس سے مراد زنان باریک لباس بدکار ہیں یہ بلا زمان امر وین
 ہر عکبہ موجود ہوتی ہے انا لیلہ ابن حبان و ما کم کاللفظ شرط مسلم پر یہ ہے آخر امت میں ایسے
 لوگ ہونگے جو زین پر سوار ہونگے مساجد کے دروازوں پر آکر اونکے عورتیں کاسنیات
 عاریات ہونگی اونکے سروں پر جیسے کوہان شتر لاغر کی تم لعنت کرو ان عورتوں پر وہ ملعونات
 ہیں الحدیث ابوداؤد کاللفظ عائشہ سے مرسلایون ہے کہ اونکی بہن اسماء حضرت کے پاس آئیں
 وہ باریک کپڑے پہنے ہوئے تھیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منہ پیر کر فرمایا اسے
 اسماء عورت جب بالغ ہو کر حیف کو پہنچی تو شیک نہیں ہے کہ کوئی شے اسکی دیکھی جائے

مگر نہ اور دونوں ہاتھ۔۔۔ اسکو کبیرہ گناہاں ہیں بسبب اس وحید شہید کے اگرچہ معلوم نہیں ہے کہ کسی نے اسکی تشریح کی ہو وہی نے کہا ہے اور افعال میں سے جنہر عورت ملعونہ ہوتی ہے ایک ظہار زہنت کا ہے جیسے پتہ سوسے موتی کا نیچے نقاب کے اور ملنا خوشبو و عطر کا جیسے شک و غیرہ وقت باہر نکلنے کے اور پہنا باریک جامہ کا یا لباس آرائش کا جیسے براق رنگ یا پاجامہ ریشم کا اور دراز کرنا استین کا کہ سب تہرج ہے جسپر اللہ کو دنیا و آخرت میں غصہ آتا ہے اور اس کے فعل کو منقوت مہجوز رکستا ہے انہیں قبائح کی وجہ سے حضرت نے فرمایا ہے میں آگ میں جہان کا دیکھا اکثر اہل نار یہی عورتیں ہیں انہی سے حضرت کے وقت میں غالباً و لیا باریک کپڑا سٹوگا جیسا کہ اس زمانہ میں ہوتا ہے محمد اسماء رضی اللہ عنہا پر اسکا انکار فرمایا تو اس بنیاد پر ہر وہ کپڑا پہنا عورت کو جو بالکل ساتر نہیں ہے جیسے جالی لاهی بہت باریک ٹھل تن زیب شربتی تھان جنہیں سارا بدن نظر آتا ہے کھسیہ جازنہیں ہو سکتا ہے عورت سر سے پاؤں تک ستر ہوتی ہے سواٹھ اور ہر دو کف دست کے سارا بدن پوشیدہ رکھنا چاہیہا قدم تک لکن اسوقت میں یہ شریعت گویا بالکل منسوخ سمجھ لی گئی ہے جو عورتیں تنگ پاجامہ پہنتی ہیں اونکے دونوں قدم کٹے رہتے ہیں گردن تک سارا سر کشوں ہوتا ہے سارا زیور گے سینے بازؤں کا نظر آتا ہے جو کلی دار پاجامہ پہنتی ہیں اونکے قدم اگرچہ پوشیدہ رہتے ہیں لکن پاجامہ میں اسراف ہوتا ہے کرتی چوٹی ہوتی ہے پیٹ ناف سب کچھ نظر آتا ہے انا للہ وانا الیہ راجعون +

فصل

پہتا لبنی ازار یا جامہ یا استین یا شملہ دستار کا اترا لے کو گناہ کبیرہ ہے بخاری میں آیا ہے جو ازار ٹخنے سے نیچے لٹکے وہ دوزخ میں ہے لسانی کا لفظ یہ ہے ازار مومن کی عضد ساق تک ہے پھر نصف ساق پھر کعبین تک اور پھر چار نیچے کعبین کے ہے وہ آگ میں ہے شیخین کا لفظ یہ ہے اللہ نہیں دیکھتا طرف او شریعت رہے اپنے کپڑے کو اتر کر لفظ حدیث کا خیلا ہے دوسری روایت میں

بطر آیا ہے خیلا کے معنی میں اترانا تکبر و عجب کرنا بطر کے معنی میں لوگوں کو غرور سے حقیر دیکھنا ابن حجر
 کہتے ہیں جو حکم حضرت نے ازار میں فرمایا ہے وہی حکم قمیص میں بھی ہے رواہ ابوداؤد اسبال ازار
 میں بہت عید شدیدی آئی ہیں زواج کا لفظ یہ ہے کہ اسبال ازار و قمیص و عمامہ میں ہوتا ہے جو کوئی
 شخص کپڑا کھینچا اتراتا چلتا ہے اللہ اس کی طرف دن قیامت کو نظر نہ کرے گا ایک حدیث میں آیا ہے
 انما الکبریا علی رب العالمین بریدہ نے کہا ہے ایک مرد قریشی حلقہ پہنے سامنے حضرت کے
 آیاناز سے چلتا تھا جب وہ اوٹھ گیا حضرت نے کہا اسی بریدہ اللہ دن قیامت کو اس کے لئے وزن
 قائم نہ کرے گا رواہ البزار — اس کا کبیرہ ہونا صریح مفاد احادیث ہے بسبب شدت و عید کے
 صاحب عدہ کا یہ کہنا کہ تنخر حال میں صغیرہ ہے محمول ہے حالت عدم کبر پر ورنہ کبیرہ ہے کیونکہ
 تکبر سجدہ کبار کے ہے قال تعالیٰ ولا تنس فی الارض مرحا انک لن تمخرق الا رعن
 ولن تبلغ الجبال طولا کل ذلک کان سیئہ عند ربک مکروہا مرج کہتے ہیں تنخر کو
 قالہ النوری یعنی نازنخر سے غرور سے چلنا اپنے آپ کو کھینچا اترانا سمجھیں میں آیا ہے ایک آدمی
 حلقہ پہنے چلا جاتا تھا اپنے جی میں خوش تھا اتراتا سر میں کنگھی کئے ہوئے ناز سے چلتا تھا اللہ نے
 اس کو خسف کر دیا وہ زمین میں دھستا گستا چلا جاتا ہے قیامت تک اللهم احفظنا انتہی
 ملا علی قاری نے بڑے بڑے علمائے اور آستین اہل مکہ کی دیکھ کر اپنے رسالہ میں لکھا ہے علمائے
 کالابلج و کمائم کالخراج جو بامہ تکلف و تزین کا آج کل روسا کے استعمال میں آتا ہے
 وہ سرایا بطر و خیلا و مرج ہے

فصل

داڑھی کو سیاہ خضاب کرنا بغیر کسی غرض کے جیسے جہاد ہے کبیرہ گناہ ہے ابن عباس مرفوعاً کہتے
 ہیں ایک قوم ہوگی آخر زمان میں جو سیاہ خضاب کریگی جیسے خالص کبوتر کے وہ جنت کی ہوا
 پائے گی رواہ ابوداؤد والنسائی وابن حبان حاکم — یہ کوئی نئے اہل اسناد ہے اور زعم

اوسکے ضعف کا یہاں ہے۔ اسکا کبیر گنا بسبب اس وعید شدید کے مطابق ظاہر حدیث
صحیح کے ہے اگرچہ ہم نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اوسکو کبیر گنا ہوا سنتی یہ حدیث بھی معجزہ ہے حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسلئے کہ اس زمانہ آخر میں رواج خضاب سیاہ کا عموماً ہو گیا ہے اس سلسلے
کو حسنہ کی طرح بلا کسی ضرورت شرعی و عرفی کے محض واسطے اختفا پیری و اظہار جوانی اور نمائش
حسن و جمال کے بجالاترہین سو یہ محض فریب دہی اور تغیر خلق اللہ ہے ہاں خضاب حنا کا کرنا جائز ہے

باب شقاق یعنی پانی مانگنے کا

یہ کہنا انسان کا بعد پانی پرسنے کے کہ ہکو فلان پختہ سے پانی ملا باعتقاد تاثیر اوس ستارہ کے گناہ
کبیرہ ہے صحیحین میں زید بن خالد جہنی سے مروی آتا ہے جس نے کہا ہکو پانی ملا فلان فلان پختہ سے
وہ میرا کافر اور کو اکب کا سوسن ہے الحدیث۔ اسکو بہت اہل علم نے کبیرہ گناہ ہے لیکن
یہ کچھ صحیح نہیں اسلئے کہ قائل اس قول کا براہ اعتقاد کافر حقیقی ہوتا ہے اور کلام ہمارا اون کبار میں
ہے جس سے اسلام زائل نہیں ہوتا ہے شافعی نے کہا ہے جس نے کہا ہم پانی دے گئے ہیں فلان پختہ
یعنی تارے سے اور مراد اوسکی یہ ہے کہ اوس تارے نے پانی برسا یا ہے تو وہ کافر حلال الدم ہے
اگر توبہ نہ کرے ورنہ کالفظ یہ ہے ان اعتقد ان النوع مطر حقیقہ کفر و صا ر مرنذا ابن عبد البر
کالفظ یہ ہے ان اعتقد ان النوع سبب ينزل الله به الماء على ما قد رجعوا عليه من علمه
فهو وان كان مباحا فقد كفر بنعمة الله وجهل بلطف حكمة انتقى اس مسئلہ کا
بیان رسالہ دعاۃ الایمان الی توحید الرحمن میں مفصل کیا گیا ہے ولله الحمد

باب جنازوں کا

نوجنایا طمانچہ مارنا رخساروں پر یا سپاڑنا گریبان کا یا نوحہ کرنا یا نوحہ کا سنتا یا سنتا دینا یا اوکٹیرنا یا لو
یا ملے واسے کرنا وقت مصیبت کے گناہ کبیرہ ہے صحیحین میں آیا ہے وہ شخص ہم سے نہیں ہے

جو گالون کو مارتا ہے گریبان کو پہاڑتا ہے جاہلیت کی طرح چلاتا ہے دوسرا لفظ ابو موسیٰ اشعری کا
یہ ہے کہ مین بری ہوں اوس سے جس سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بری ہیں حضرت بری ہیں
صائقہ حالقہ شاقہ سے صائقہ وہ ہے جو چلا کر روئے حالقہ وہ ہے جو وقت مصیبت کے سر منڈا کرے
شاقہ وہ ہے جو کپڑے پہاڑے لسانی کا لفظ یہ ہے لیس منامن جلق و لا خرق و لا صلق
یہ لفظ کہ وہ ہم مین سے نہیں ہے نفی کرتا ہے اسلام کی عیاد ابا اللہ مسلم کا لفظ یہ ہے دو عادتیں
ہیں لوگوں میں وہ دونوں کفر ہیں ایک طعن کرنا نسب میں دوسرے نوحہ کرنا مردہ پر ابن حبان
وحاکم کا لفظ یہ ہے تین چیزیں کفر ہیں ساتھ خدا کے پہاڑنا جیب یعنی قمیص کا نیاحت کرنا یعنی
مردہ پر طعن کرنا نسب میں حاکم نے اسکو صحیح کہا ہے ابن حبان کا لفظ یہ ہے ثلاث ہی الکفر
دوسرا لفظ یہ ہے ثلاث من عمل الجاہلیۃ سو جاہلیت نام ہے زمانہ کفر کا مسلم کا لفظ یہ ہے چار
چیزیں ہیں میری امت میں خصال جاہلیت سے وہ اونکو نہیں چھوڑتے فخر کرنا حساب میں طعن کرنا
النساب میں استغفار کرنا نجوم سے نیاحت کرنا یہ بھی فرمایا ہے ناسخہ اگر مرئیے پہلے تو بہ نگرانی تو
دن قیامت کے اوسکو ایک پیراہن قطر ان کا پہنایا جائیگا قطر ان کہتے ہیں پگھلے ہوئے تابڑ کو
یا روعن غارش شرکو دوسرے لفظ میں درع من جرب اور تیسرے لفظ میں درعاً من
لہب النار آیا ہے روا کا ابرج اچا لبرانی کا لفظ اوسط میں یون ہے یہ نوحہ کرنیو البیان
دن قیامت کو دو صفیں جہنم میں کیجا ویگی ایک جانب راست دوسری جانب چپ وہ نوحہ
کرینگے اہل نار پر جس طرح کہتے بہوتے ہیں اسکو ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے منذری نے کہا
اسکی اسناد میں کوئی متروک نہیں ہے ابو سعید کہتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لعنت
کی ہے ناسخہ و ستمہ پر حدیث شیعین میں بذکر قتل زید بن حارثہ و جعفر بن ابیطالب و عبد اللہ بن
رواحہ کے حق میں ناسخات کے آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا احث فی افواہہن التواب جہنم
دے اونکے سونہون میں خاک کو فـ ان حدیثوں سے کبیر ہونا اسکا ظاہر ہے کیونکہ انپر
لعن و کفر کا اطلاق آیا ہے بہت سے اہل علم نے ان افعال کو کبار گناہ صاحب عدہ کا یہ کہنا

کہ نیا صحت و صحیح و شوق جیب سے غار میں مرد و دوسرے نے کہا اہم نہیں دیکھا کہ کسی اور نے
 سوائے ان کے یہ بات کہی ہو کیونکہ احادیث صحیحہ مقتضی اسکی ہیں کہ یہ افعال کبار زلزلہ میں حضرت نے
 ان کے فاعل سے اپنی بیزاری ظاہر کی ہے اولیٰ صحت فرمایا ہے نووی نے شرح مسلم میں کہا
 کہ حدیث دلیل ہے تغلیظ تحریم طعن فی النسب نیاحت پر اصح اقوال یہ ہے کہ اعمال کفار کے اور یہ
 اخلاق جاہلیت کے ہیں دوسرا قول یہ ہے کہ مؤدی ہیں طرف کفر کے تیسرا قول یہ ہے کہ مراد کفر
 نصرت و احسان ہے چوتھا قول یہ ہے کہ حق میں ستم کے ہے انتہی اذرعی نے کہا ہر نیاحت
 اگر براہ ناراضی قضا ہے تو کبیرہ ہے اور اگر ذریعہ جزع و ضعف حمل مصیبت کے ہے تو محتمل ہے
 یہی بات کہ جاہل معذور ہو سکتا ہے یا نہیں اس میں نظر ہے انتہی بلان زار و ناقبل و بعد موت
 کے جائز ہے لکن اولیٰ یہ ہے کہ بعد موت کے نہ روئے اگر ممکن ہو ایک جماعت نے کہا ہے
 روئے بعد موت کے مکروہ ہے لقولہ صلعم فی الحدیث الصبیح فاذا وجبت فلا بتلین بالکیۃ
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے صاحبزادے اور نواسے پر قبل موت کے روئے تھے غرض کہ لکھا کہ
 ان کبار سے بلا اہمیت جائز ہے جس شخص کو منظور ہو کہ وہ اس ورطہ سے نکلے اور سکو چاہے کہ جب
 بیمار ہو تو گھر والوں کو بے جنازہ وغیرہ محرمات شنیعہ و قبایح فطیعیہ سے منہ کر جائے شافعی نے
 کہا ہے جو شخص مبتلا ہو کسی مصیبت میں جیسے میت یا نفس یا اہل یا مال اگرچہ وہ مصیبت ^{خفیف}
 ہو اور سکو چاہے کہ بار بار انا للہ النحر کہا کرے اور یہ دعا پڑھے اللھم اجرنی فی مصیبتی و ^{خلف}
 لی خیرا منھا کیونکہ حدیث مسلم میں آیا ہے کہ جو کوئی یہ دعا کرتا ہے اللہ اسکو اجر دیتا ہے اور تیر
 خلف نخواستہ ہے خود اللہ پاک نے یہ وعدہ فرمایا ہے کہ علیہما صلوات من ربہم ورحمۃ ^{خلف}
 ابن جبر نے کہا اس امت کو وقت مصیبت کے جو دیا ہے وہ اور کونین دیا انا للہ النحر اگر اور کو
 یہ چیز دیجاتی تو یعقوب علیہ السلام یا اسفہ علی یوسف نہ کہتے **حکایت** بعض حکما نے
 کہا ہے عاقل کو چاہئے کہ اول ایام مصیبت میں وہ کام کرے جو احمق بعد پانچ دن کے کرے گا
 حدیث میں آیا ہے اللہ جب کسی قوم کو چاہتا ہے تو انکو مبتلا کرتا ہے اگر صبر کیا تو صبرنا اجر ہوا اگر جزع کیا

تویہی جمع ہے

صبرست علاج دل بیمار تو واقف

امنوس کہ کم داری و بسیار ضرورت

فصل مرد کی ہڈی ٹوٹنا اور کسی قبر پر بیٹھنا گناہ کبیرہ ہے

حدیث ابو داؤد وابن ماجہ وابن حبان میں مرفوعاً آیا ہے کسر عظم المیت کسیر حیاً یعنی توڑنا
 استخوان مردہ کا ویسا ہے جیسا استخوان زندہ کا توڑنا یعنی گناہ و ایذا میں مسلم وغیرہ کا
 لفظ یہ ہے تم میں اگر کوئی ایک چنگاری پر سیٹھ وہ کپڑے جلا کر کمال تک پہنچے تو یہ بہتر ہے
 اسکے لئے قبر پر بیٹھنے سے عمارہ بن حزم کہتے ہیں حضرت نے مجھ کو ایک قبر پر بیٹھے ہوئے دیکھا
 فرمایا اسی قبر واسلے او تر قبر سے ایذا نہ دے مقبور کو اور نہ وہ تجھ کو ایذا دے سواۃ الطہران
 ————— میں نہین دیکھا کہ کیسے ان دونوں امر کو کبیرہ گناہ ہو لکن یہ حدیثیں سمجھاتی ہیں
 کہ وعید سخت ہے کیونکہ کسر عظم میت کو برابر کسر عظم حی کے ٹھیرایا ہے رہا جلوس سوا ایک جماعت
 بشافعیہ نے حرام کہا ہے نووی بھی اس کے تابع ہیں تہنہ حرمت سے کبیرہ ہونا لیا ہے اسلئے
 کہ اس جلوس پر وعید شدید آتی ہے یہ علامت تکبیر کی ہے *

فصل

بنانا مسجد کا قبر پر یا چراغ جلانا قبر پر یا زیارت کرنا عورتوں کا قبور کو اور ساتھ جانا اولکامہراہ جنائز
 کے گناہ کبیرہ ہے ابن عباس نے مرفوعاً کہا ہر لعن اللہ زائرات القبور والمتخذین علیہا اللہ
 والسرچ سواۃ ابو داؤد والترمذی وحسنہ والنسائی وابن حبان لکن فی سندہ
 مختلف فیہ دوسرے لفظ لعن زائرات القبور ہے اسکو ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے ورواۃ
 ابن ماجہ وحبان بسند مختلف فی القبالہ فاطمہ علیہا السلام کو ایک جنازے سے پھرتے
 دیکھ کر بوجھتا تو کہ ہر گئی تھی کہا ان گہ والوں کے پاس فرمایا اگر تو ان کے ساتھ گئی تو جاتی جنت

کو نہ دیکھتی انحر و اہ ابوداؤد بطولہ اسی طرح ایک جگہ عورتوں کو بیٹھے ہوئے دیکھا پوچھا
 کیون بیٹھی ہو کہا ہم انتظار جنازہ کا کرتے ہیں فرمایا سپر جاؤ گناہ لیکر بے اجر ہو کر سواہ ابن
 ماجة والی بعلی بطولہ **ف** ان تینوں امر کا کبیرہ ہونا ظاہر احادیث ہے دو امر پر
 لعنت آئی ہے تیسرے امر پر حنت کو حرام فرمایا ہے چہنہ سنہین دیکھا کہ کیسے انکو کبار کہا ہو کلام شریف
 میں تصریح حنت کی ہی نہیں کی ہر بلکہ مکروہ بتایا ہے اسلئے کبیرہ ہونا ان کا محمول ہے عظیم منہا
 پر حسب طرح کہ اکثر عورتیں مقابر پر یا تیچھے جنازہ کے جاتی ہیں بڑی شکل سے نوحہ کرتی ہوئی یا
 زینت سے وقت زیارت کے جس سے خوف فتنہ کا قوی ہوتا ہے یا کوئی مسجد ملحق مقبرہ
 مسبلہ بنائی گئی ہے یا چراغ قبر پر جلایا گیا ہے یا مال محرمات میں خرچ ہوا ہے کہ یہ سب کبار
 ہیں چراغ جلانا قبور پر تشبہ ہے ساتھ مجوس کے اگرچہ شافعیہ نے اسکو حرام کہا ہے مگر کبیرہ
 ہونا اسکا کچھ دور نہیں ہے **ف** زواج میں ذکر سفر زیارت قبور کا سنہین کیا ہے حالانکہ
 اسکا کبیرہ ہونا صریح احادیث صحیحہ سے کاشدالہ حال اہل الی ثلثہ مساجد سلف میں
 کسی صحابی تابعی ومن بعد ہم سے ثبوت اس سفر کا سنہین ہوتا ہے یہ تکبیر جب ہے کہ مجرد زیارت
 مسنونہ کے لئے جاوے اور اگر یہ سفر اسلئے ہے کہ وہاں جا کر کوئی فعل شرک یا بدعت بجالائے
 یا روح میت سے استفادہ و استفادہ کرے تو پھر شرک مبلی یا بدعت ضلالت ہے تفہیمات میں
 سفر جہیر وغیرہ سے منع کیا ہے اور اسکو شرک شمیرایا ہے یہ حکم عام ہے خواہ واسطے قبور اولیاء
 کے سفر کرے یا واسطے قبور انبیاء کے ہاں سفر مدینہ منورہ کا بقصد مسجد نبوی جو شتمل ہے زیارت
 مسجد مغموسی پر کرنا اور وہاں جا کر زیارت مسنونہ بجالانا اس حکم عام سے علیحدہ امر ہے بانی ہودامی ^{مسلم}

فصل رقیہ کرنا تعویذ پڑھنا گناہ کبیرہ سے

حضرت نے فرمایا ہے من علق تمیمتہ فلا اثم اللہ جسے کوئی گنہگار یا ہے اللہ اسکو
 پورا کرے ومن علق ودعہ فلا ودع اللہ جسے لشکا یا کوئی ودعہ ودع نکرے اللہ اسکو

رواہ احمد والبیہقی بسند جید والحاکم ومجہد عن عقبہ بن عامر ایک آدمی حضرت سے بیعت
 کرنے کو آیا تھا اوسکی بیعت نہ لی پوچھا کیوں کہا اوسکے بازو پر میتم ہے اوسے توڑ ڈالا تب بیعت لی اور
 فرمایا من علق فقد اشترک رواہ احمد بسند رواہ ثقات والحاکم واللفظ لہ عنہ ایضاً
 یعنی جسے کوئی شے اپنے بدن پر لٹکانی اوسے شرک کیا اسی طرح ایک شخص کے بازو پر ایک حلقہ
 پیتل کا دیکھا فرمایا یہ کیا ہے کہا واہنہ کے لئے پہنا ہے فرمایا یہ زیادہ نکر لگا سبکو مگر وہن جدا کر اسکو
 اگر تو مگر گیا اور یہ تجھ پر ہوا تو کہی فلاح نہ پائیگا ابن مسعود کا لفظ مرفوع یہ ہے رقی تمام تو شرک ہیں
 پوچھا تو کہ کیا ہے کہا ایک شے ہے جو بی بیان خاوندو کے دوست بنائے کو کیا کرتی ہیں سیمہ بھی
 روایت ہے کہ تیسرہ وہ ہے جو قبل بلا کے بازو لگاتا ہے نہ بعد بلا کے ان دونوں کا
 کبیرہ ہونا مقتضای امارت مذکورہ ہے خصوصاً اس جہت سے کہ اونکا نام شرک رکھا ہے لکن
 معلوم نہیں کہ کسینے بالخصوص ساتھ اسکے تصریح کی ہو لکن اس میں شک نہیں ہے کہ یہ اعتقاد
 جہل و غلطی بلکہ اکبر کا ہے پھر گو شرک نہ ہو لکن مودی طرف شرک کے ہے اسلئے کہ سوا اللہ پاک
 کے کوئی نافع و مضر نہیں ہوتا ہے رقی سے وہ رقی مراد ہیں جو زبان عزیزی مسین نہ ہوں اور
 اونکے معنی معلوم نہ ہوں ایسی رقی حرام ہوتی ہیں خطابی و بیعتی لئے ساتھ اسکے تصریح کی ہے
 ابن عبد السلام نے حدیث اعرضوا علی رفاقکم سے اس پر استدلال کیا ہے کیونکہ مہول اللفظ ^{لین}
 محتمل ہے کہ کفر یا سحر ہو پھر خطابی نے کہا ہے کہ جو مفہوم المسمی ہیں اور ان میں ذکر اللہ کا ہو وہ مستحب
 متبرک ہے انتہی یہ لفظ زواج کا کہ گو شرک نہ ہو شیک نہیں ہے اسلئے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے اوسکا نام شرک رکھ دیا ہے تو اب اوسکے شرک ہونے میں کیا شبہ باقی رہ سکتا ہے
 اور کون شک کر سکتا ہے

فصل ناخوشی لقاب خدا گناہ کبیرہ ہے

حدیث عائشہ میں آیا ہے حضرت نے فرمایا جو دوست رکھتا ہے اللہ سے ملنے کو اللہ اوسکا ملنا دوست

رکتا ہے اور جو کوئی مکروہ رکھتا ہے ملنا اللہ سے اللہ اوسکے ملنے کو مکروہ رکھتا ہے الحدیث رواہ
 الشیخان پہلا حال مومن کا ہے دوسرا حال کافر و فاجر کا ہے اس باب میں کئی حدیثیں مختصر و مطول
 آئی ہیں **ف** اسکا کبیرہ ہونا ظاہر حدیث ہے اگرچہ میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اسکا ذکر کیا ہو ان
 سوانحن باللہ کو بہت لوگوں نے کبیرہ کہا ہے حدیث میں آیا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انا عندن
 عبدی بی ان نطنی خیرا فلہ وان ظنبتہ اقلہ رواہ احمد و ابی حبان و البیہقی عن
 واثلتہ مرفوعاً

کتاب زکوٰۃ کی

ندیا زکوٰۃ کا یادیر لگانا بعد و جب کے بغیر شرعی کے گناہ کبیرہ ہے **قال** **نقل**
 و دیل للمشرکین الذین لا یؤتون الزکوٰۃ زکوٰۃ ندینہ والون کا نام مشرک رکھتا ہے اور
 فرمایا ہے بل هو شر لهم سيطر قون ما یخلولہ یوم القیامۃ **وقال** **نقل**
 یوم یحییٰ علیہا فی نار جہنم فتکفون بہا جباہم وجنوبہم و ظہورہم ہذا ما
 کنز تملا نفسکم فذوقوا ما کنتم تکانفون ابوہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں نہیں ہے کوئی سوسلہ نہ پاندی
 والا جو اونکا حق ادا نہیں کرتا ہے لیکن جب قیامت ہوگی تو آگ کے تختے بنا کر جہنم میں اوس سے
 اوسکے پہلو ماتے پیٹہ کو داغ دیگے رواہ الشیخان یہی حکم حق میں صاحب شتر و گاؤ و گوسفند
 کے فرمایا ہے کہ وہ قیامت میں اوسکو روندیگے وہ پچاس ہزار برس کا دان ہوگا پھر حبت میں
 جائے یا آگ میں پڑے زواج میں اس مقام پر بہت سی حدیثیں و عید ترک زکوٰۃ و ذم نخل کی
 لکھی ہیں **ف** اسکا کبیرہ ہونا مجمع علیہ ہے قلیل و کثیر زکوٰۃ میں کچھ فرق نہیں ہے
 اور نہ در بیان زروع و حیوانات کے جس چیز پر احادیث میں زکوٰۃ فرض ہے اوسکا یہی حکم ہے
 ابن مسعود کہتے ہیں لاوسے صدقہ یعنی مؤخر زکوٰۃ سبخلہ ملعونین کے ہے زبان محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم پر اسی لئے تاخیر دای زکوٰۃ کو بعض ائمہ نے کبیرہ گناہ ہے انتہی پہلے ہم کہہ چکے ہیں کہ ترک

نماز اور ترک زکوٰۃ کا ایک حکم ہے بلکہ مومن و حج کا بھی یہی حال ہے کہ تارک ان سب کا بلا بند رہا وجود
اسکان و قدرت کے کافر ہو جاتا ہے حدیث بنی الا سلام علی خمس میں ان سب کا سو
ایک مساق پر آیا ہے پھر حق میں ہر واحد کے حکم کفر کا احادیث متعددہ میں علیحدہ علیحدہ اور مجموعاً فرمایا

فصل

بخل کرنا قرصخواہ کا قرصدار پر حبکی عسرت کو وہ جانتا ہے ساتھ ملازمت یا حبس کے کبیرہ ہے *
حدیث میں آیا ہے جس نے مہلت دی تنگدست کو یا کچھ چوڑ دیا او سکو قرض میں سے یا بالکل
توبہ چاویگا او سکو لد بہا پ جہنم کی سزا واہ احمد باسناد جید عن ابن عباس مرفوعاً
دوسری حدیث حسن میں آیا ہے جس نے دور کیا اپنے قرضدار سے یا سٹایا او سکو وہ سایہ عرش
میں ہو گا دن قیامت کو اس باب میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں لیکن میں انظار پر مومنین کے
اور تجاوز پر مومنین کے وعدہ دخول جنت کا فرمایا ہے **ف** اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ
کسی کی تفسیر اس باب میں نہیں دیکھی ہے اس لئے کہ مہلت نہ دینا سفاس کو داخل ایذا و ستم ہے
جو شخص مہلت نہ دے گا وہ جہنم کی بہا پ سے بھی نہ بچے گا یہ سخت وعید ہے اس سے کبیرہ ہو نیکی تاکید نکلتی ہے

فصل خیانت کرنا صدقہ میں کبیرہ ہے

مسلم میں مرفوعاً آیا ہے جسکو عامل کیا ہے کسی کام پر پھر چپا یا او سنے جسے ایک تا گایا زیادہ
تو یہ غلول ہے یعنی خیانت وہ او سکو دن قیامت کے لایگا بقیع میں حضرت کا گدرا ایک قبر پر ہوا
ان ان کر کے ہٹ گئے پوچھا تو فرمایا میں نے اسکو بنی فلان پر ساعی مقرر کر کے بھیجا تھا اس نے
ایک کھل خیانت کر لیا اب مثل اس کے ایک پیرا ہن آگ کا پھنایا گیا ہے سواہ ابوداؤد و ابن
خریثہ **ف** اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ تفسیر اسکی نہیں دیکھی بلکہ مطلق خیانت کو
کبیرہ کہنا ہے وہ اسکو بھی شامل ہے *

فضل

جہا بیت مکوس کی اور داخل ہونا اسکے توابع میں جیسے کتابت کرنا گناہ کبیرہ ہے۔ مراد جہا بیت سے
اگاہنا مکس کا ہے یہ فعل داخل ہے اس آیت میں انما السبیل علی الذین یظلمون الناس و
یبغون فی الارض بغیر الحق اولئک لہم عذاب الیم سارے مکس لینے مکس لینے والے
خواہ جانی ہوں یا کاتب شاہد وازن کامل وغیرہم سب اکبر اعوان ظلمہ سے ہیں بلکہ خود ہی ظلمہ میں اسلئے کہ جہا بیت
کے مستحق نہیں ہر وہ لٹی میں اور جو شخص مستحق نہیں ہے اسکو دیتے ہیں اسی لئے حدیث میں آیا ہے
کہ صاحب مکس حبت میں نہ جائیگا کیونکہ اونکا گوشت حرام سے اوگا ہے اور متقلد مظالم عباد ہوئے
قیامت میں پاس مکس کے کیا ہوگا جو وہ لوگوں کو دیگا ہاں وہ اسکے حسنات لے لینگے اگر ہونگے
ورنہ اونکے گناہ اوپر لادے جاوینگے بغوی نے کہا ہے مراد صاحب مکس سے وہ شخص ہے جو محض
سائرا کاتجارسے بنام نہاد عشر لینے زکوٰۃ لیتا ہے مندری نے کہا اب تو ایک مکس اور ہے اسکا کچھ نام
نہیں ہے اسکا لینا بالکل حرام و سحت ہے اور اسکا کھانا پیٹ میں آگ کا بہرنا ہے اللہ کے سامنے
انکی حجت بالکل کمزور ہوگی اللہ کا اوپر غضب ہوگا عذاب شدید میں گرفتار ہونگے اغتبی اس زمانہ آخر
میں بے گنتی انواع مکس کے نکلے ہیں ہر چیز پر مکس لگتی ہے کیا گھر کیا جانور کیا پرندہ کیا سواری
کیا لٹری گھاس یا کپڑا کیا ہر چیز یقینی نے کہا ہے مکس کہتے ہیں محدث مکس کو جو احد مکس کا
کیا کرتا ہے یعنی موجود محاصل و مکس اشیا ہے اور اسکو سہی کہتے ہیں جو طریقہ رویہ پر چلتا ہے اور
بضائع پر مرثب معلوم لیتا ہے حدیث ان سب مفہیم پر متفقین ہے مکس کو عشر بھی کہتے ہیں اسلئے
کہ مال کا عشر وصول کرتا ہے حدیث میں آیا ہے اللہ عشر کی دعا قبول نہیں کرتا ابن حبان کا لفظ
یہ ہے آونگے تمہارا جو قریب کرینگے بد لوگوں کو اور دیر کرینگے نماز میں وقت سے سو جو کوئی پاوے
تم میں سے اونکو تو نہ بنے عریف اور شرطی اور جانی اور خازن اونکا لینے چودہری اور چراسی اور
سائرا اور خزانچی لینے یہ خدمت اونکی طرف سے قبول نہ کرے واحدی نے تفسیر اس آیت میں

لاستوی الخبیث والطیب جابر سے روایت کیا ہے کہ ایک دمی نے کہا اے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میری تجارت شراب فروش تھی میں نے شراب بیچ کر سب مال جمع کیا ہے بھلا اگر میں اس کو اللہ کی طاعت میں صرف کروں تو کچھ نافع ہوگا فرمایا اگر تو اس کو حج یا جہاد یا صدقہ میں صرف کر گیا تو برابر ایک پریشہ کے بھی اجر ہوگا اللہ قبول نہیں کرتا ہے مگر پاک او سپر یہ آیت اور تری حسن و عطا نے کہا ہے مراد طیب خبیث سے مال حلال و حرام ہے **ف** اس کا کبیرہ گناہ ظاہر ہے ایک جماعت نے اس کی تفسیر کی ہے بے گنتی و عیدات اس باب میں آئی ہیں جو حکم سکاس کا ہے وہی حکم اس کا ہے جو جمع خرچ حاصل سائرات کا لکھتا پڑھتا ہے ابن عبد السلام اسی طرف گئے ہیں یہ خیال بعض تجار کا کہ جو کچھ اونہوں نے بابت مکس کے دیا ہے وہ زکوٰۃ میں محسوب ہو جاتا ہے بالکل غلط ہے اس لئے کہ حاکم نے سکاسین کو کچھ زکوٰۃ لینے پر مقرر نہیں کیا ہے بلکہ اس بات پر مقرر کیا ہے کہ کوئی سامان تجارت کا کیوں نہ ہو توڑا یا سبٹ او سپر عشر لے لیں خواہ او سمین زکوٰۃ واجب ہو یا نہ ہو علمائے سکاسین کو جملہ دزدان و راہزنان ٹھہرایا ہے بلکہ اولئے بھی اقبیح و اثر بتایا ہے ۴

فصل

بسیک مانگنا آسودہ مال سے مال کا یا صدقہ کا بطور طمع و تکبر کے گناہ کبیرہ ہے حدیث طبرانی وغیرہ میں بسند صحیح آیا ہے جسے سوال کیا بغیر فقر کے گویا وہ انکار کہتا ہے فرمایا حلال نہیں ہے سوال کسی غنی اور قوی کو مگر صاحب فقر مدقع یا صاحب غرم منقطع کو اور جو کوئی مانگے لوگوں سے ثروت کے لئے وہ خموش ہو جائیگا اوسکے منہ میں دن قیامت کو اور رخصت بینی گرم پتھر جیسا کہ منہ میں سے وہ کہلائیگا اب چاہے کم کرے یا زیادہ ترندی لئے کہا یہ حدیث غریب ہے مدقع وہ ہے جو مٹی میں ملا رہتا ہے منقطع وہ ہے جو قرص یا تاوان سے بالکل تباہ ہو گیا خموش کے معنی ہیں بے گوشت دوسری حدیث میں ہے وہ غنا جسکے ہوتی ہوئی رسول کرمانہ چاہی بقدر طعام صبح و شام کے ہے دوسرے لفظ میں پچاس درہم یا بقدر اوسکی ہمت کے سونا ڈگر کیا ہے

ابوداؤد وحاکم کا لفظ یہ ہے کون کفیل ہوتا ہے مجھے سوال نہ کرنے کا لوگوں سے کسی شے کا میں
کفیل ہوتا ہوں اوسکے لئے جنت کا بزار کا لفظ یہ ہے سائل ہونا غنی کا آگ ہے اگر تھوڑا ملا تھوڑی
آگ ہے اور اگر زیادہ دیا گیا تو زیادہ آگ ہے — سوال کا کبیرہ ہونا ان مدنیوں سے
ظاہر ہے اگرچہ تصریح اوسکی نہیں دیکھی مگر وعید بہت سخت آئی ہے *

فصل

الحاج کرنا سوال میں جس سے رسول کو ایذا می شدید ہو گناہ کبیرہ ہے حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً
آیا ہے اللہ دشمن رکھتا ہے سائل ملحق کو رواہ ابن ماجہ والیونعیم مراد ملحق سے ملحق ہے
یعنی بیچے پڑ کر مانگنے والا بزار کا لفظ یہ ہے اللہ دشمن رکھتا ہے سائل ملحق کو ابن خزیمہ کا لفظ یہ ہے آدمی
میرے پاس آکر مانگتا ہے میں اوسکو کچھ دیتا ہوں وہ اپنی گود میں نہیں اٹھاتا مگر آگ کو دوسری حد
میں آیا ہے تم الحاح نہ کرو سوال میں جو کوئی اس طرح لیتا ہے کچھ تو اوسمیں برکت نہیں ہوتی ہے
— تنگ کر کے لینا کبیرہ ہے مطابق ظاہر ان احادیث وغیرہ کے اگرچہ اسکی تصریح نہیں کی
کیونکہ بعض روایات میں اسپر لعنت بھی آئی ہے یہ نشان ہے تکبیر کا نار ٹھیرانا اس مال کا وعید شدید
ہے ان اگر سائل مضطر ہے اور رسول ظالم مانع ہے تو الحاج اوسدم حرام نہوگا الحاج کا کبیرہ ہونا کچھ
مستفید ساتھ تکرار سوال کی نہیں ہے کہ دو بار تین بار مانگے بلکہ مستفید بایذا ہے کہ عرفاتنگ ہو اور
مسئول غصہ میں اگر خیر اعتدال سے نکل کر گالی گلوچ کرنے لگے لام کان پر آجاوے کہ ایذا شدید
وخلق قبیح اور مواہی مستعدہ ہیں جو بسبب الحاح کے وقوع میں آئے اور باعث اوسکا وہ ملحق
ہوا اسلئے الحاج کبیرہ ٹھیرا * —

فصل

منع کرنا انسان کا اپنے قریب یا مولیٰ کو اوسکے سوال سے باوجود اپنی قدرت اور اوسکے اضطراب کے

حالانکہ کوئی عذر مانع موجود نہیں ہے گناہ کبیرہ ہے جریر بن عبد اللہ بکلی کہتے ہیں حضرت نے فرمایا ہے
 نہیں ہے کوئی ذی رحم یعنی رشتہ دار جو آوے پاس اپنے ذی رحم یعنی ناتی والے کی اور مانگے اس سے
 وہ فضل جو اللہ نے اوسکو دیا ہے سو پہر وہ بخل کرے لکن نکالیکا اللہ جہنم سے ایک سانپ جبکو شجاع
 کہتے ہیں وہ اوسکو کہا کر چپا کر گئے کا ہر ہو گا رواہ الطبرانی فی الاوسط والکبیر یا بسنا دھبیہ
 اسکا کبیرہ گناہ واقع جلی ہے کیونکہ اس منہ پر وعید شدید آئی ہے زواج میں کہا ہے کہی
 صدقہ کرنا اجنبی پر فضل ہوتا ہے قریب پر صدقہ کر نیسے جبکہ اجنبی صالح اور قریب فاسق ہو کیونکہ وہ ظالمین ^{عت} ^ض
 کریگا اور یہ مصیبت میں اوٹھاویگا ۔

فصل صدقہ دیکر احسان کتنا کبیرہ ہے

اللہ پاک نے فرمایا ہے ثم لا يتبعون ما انفقوا متا ولا اذی وقال تعالی لا تبطلوا
 صدقاتکم بالبنین والاذی اور حضرت نے کہا ہے دور رہو تم منت رکھنے سے ساتھ معروف
 کے یعنی صدقہ کا احسان نہ کہو کہ یہ باطل کر دیتا ہے شکر کو اور مٹا دیتا ہے اجر کو منت رکھنا یوں ہو
 کہ اپنے احسانات کو شمار کرے یا اونکا ذکر کرے اوس شخص سے جسکی اطلاع کو یہ لینے والا دوست
 نہیں رکھتا ہے با آپ کو اوس سے بہتر سمجھے کہ میں محسن ہوں اور وہ محسوس ہے اسنے ملکہ کے ناوا
 کا اوس سے ٹھیک نہیں ہے کہ کہیں وہ دعا بمقابلہ احسان کے ہو کر مسقط اجر بنو جائے اذی
 یہ ہے کہ اوسکو جبرک دے یا عار دلائے یا گالی دے برا کہے اس سے بھی اجر ساقط ہو جاتا ہے
 حدیث ابو ذرین آیا ہے بن آدمی میں کہ اللہ نظر نہیں کرتا دن قیامت کو اور نہ پاک کرتا ہے اوسکو
 بلکہ اونکے لئے عذاب الیم ہے اونہیں سے ایک منان کا نام بھی لیا ہے ۔ اوسکو ایک
 جماعت نے کبیرہ کہا ہے ظاہر وعید شدید بھی یہی ہے اس باب میں بہت حدیثیں آئی ہیں جنکا
 ذکر زواج میں کیا ہے ۔

فصل

زیادہ پانی کار و کنا کسی کو ندینا باوجود احتیاج و اضطرار کے گناہ کبیرہ ہے حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے تین شخص ہیں کہ بات نہ کریگا اولیٰ اللہ دن قیامت کو اور نہ دیکھے کا طرف اوکے اور نہ پاک کریگا اونکو اور اوکے لئے عذاب الیم ہے ایک وہ آدمی ہے جو زیادہ پانی پر ہے جنگل میں منع کرنا ہے اوس سے مسافر کو رواۃ الشیخان دوسری روایت میں ہے اللہ اوس سے کہیگا آج منع کرونگا میں تجکو اپنے فضل سے جس طرح منع کیا تھا تو نے فضل اوس چیز کا جو تیرے ہاتھوں نے نہیں بنائی تھی ابوداؤد کا لفظ یہ ہے لوگ شریک ہیں تین چیزیں ہیں پانی نمک آگ من ابن ماجہ نے آنا زیادہ کیا ہے کہ قیمت اوسکی مرام ہے لینے پانی کی **ف** یہ کبیرہ ہے بدلیل حدیث اقل بوجہ وعید شدید ببقینی وغیرہ نے بھی اسکی تصریح کی ہے لکن بقید شرط مستبر جس کا ذکر ترمذی میں کیا گیا *

فصل

کفران نعمت خلق کا جو مستند ہے کفران نعمت حق کو گناہ کبیرہ ہے ابن عمر کا لفظ مرفوعاً یہ ہے جو کوئی احسان کرے تنہ سے تم بدلاؤ اوسکا اگر نہ پاؤ تو دعا کرو اوسکے لئے یہاں تک کہ جان لو کہ تنہ سے اوسکا عرصہ کر دیا رواۃ ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ والحا کہ صحیح دوسری روایت میں یوں ہے اگر عاقل ہو تم اوسکی جزا سے تو دعا کرو یہاں تک کہ جان لو کہ تنہ سے شکر ادا کیا اللہ **شکر** شاکرون کو دوست کرتا ترمذی کا لفظ یہ ہے چنے ثنا کی اوسنے شکر کیا چنے چپا یا اوسنے کفر کیا ابن عباس کا لفظ یہ ہے ومن کتبہ فقد کفر ابوداؤد کا لفظ یہ ہے فذكر لا فقد شکرہ وان کتبہ فقد کفرہ احمد کا لفظ بسند ثقات یوں ہے بڑا شکر گزار لوگوں میں اللہ کا وہ ہے جو بڑا شکر گزار ہے لوگوں کا دوسری روایت یہ ہے شکر نہیں کرتا اللہ کا جو شخص کہ شکر نہیں کرتا ہے لوگوں کا اسکو ترمذی نے صحیح کہا ہے

عبداللہ ابن احمد کا لفظ یہ ہے کہ تحدیث بنعمت خدا شکر ہے اور ترک تحدیث کفر ہے **ف** اسکا
کبیرہ گناہ ہر حدیث ہے لکن معلوم نہیں کہ کیسے اسکے ساتھ تصریح کیا ہو *

فصل

سوال کرنا اللہ کے نام سے کسی شے کا سوای جنت کے اور دنیا مسئلہ کو باوجود سوال بوجہ
اللہ کے گناہ کبیرہ ہے حدیث ابو موسیٰ اشعری میں مرفوعاً آیا ہے ملعون ہے جس نے سوال کیا
بوجہ اللہ اور ملعون ہے وہ جو سوال کیا بوجہ اللہ اور دنیا او سے سائل کو جیب تک کہ سوال
نہیں کیا ہے او سے ہجر لینے امر قبیح کا یا سوال قبیح لکلام قبیح نہیں کیا ہے **و** اہل الطہرانی
بسنند صحیح دوسرے لفظ یہ ہے کیا خبر ندون میں تمکو بدترین خلق سے کہا بان فرمایا وہ شخص ہے
جو مانگتا ہے اللہ کے نام سے اور دیا نہیں جاتا **و** اہل النساء و ابن حبان ترمذی نے اسکو
حسن غریب کہا ہے **ف** ان دونوں امر کا کبیرہ ہونا صریح حدیث صحیح ہے اسلئے کہ
سائل و مسئلہ دونوں پر لعنت آئی ہے لکن علمائے مکروہ کہا ہے حرام بھی نہیں بتایا چاہے
اسکی کہ کبیرہ گناہ ہو بان کلام علیہی سے تکبیر اسکی استفادہ ہوتی ہے *

کتاب الصوم

ترک کرنا ایک روزہ کا ایام رمضان سے اور توڑنا اور سکا جماع وغیرہ سے بغیر عذر مرضی یا سفر
کے گناہ کبیرہ ہے ابن عباس کا لفظ مرفوعاً یہ ہے رسیان اسلام کی قاعدے دین کے تین ہیں
جس پر بنیاد اسلام کی ہے جس کیسے ترک کیا ایک کو او نہیں ہے وہ کافر ملال الدم ہے شہادت
لا الہ الا اللہ نماز فرمنا روزہ رمضان کا **و** اہل البیہقی بسند حسن و دوسری روایت یوں ہے
جسے چوڑا ایک کو او نہیں ہے وہ کافر باللہ ہے نہ اور سکا صرف قبول اور نہ عدل اور ملال ہے
مال و خون اور سکا تیسری روایت میں آیا ہے جسے افطار کیا ایک دن رمضان سے بغیر خصیت

اور مرض کے قضا نہیں کرتا اور سکوروزہ رکنا سارے زمانہ کا اگرچہ صائم الدہر ہے رواہ الترمذی
 و ابوداؤد و النسائی و ابن ماجہ و ابن خزيمة و البیهقی و ذکرہ البخاری تعلیقاً غیر
 تہن و دم بہ اسی حدیث کے موافق علی و ابن مسعود ہی میں احمد کا لفظ مرسل ہے چار چیزیں ہیں
 جنکو اللہ نے اسلام میں فرض کیا ہے جسے تین چیزیں کہیں تو وہ کسی شے سے معنی نہیں ہیں پہلی
 کہ سب بجالائے نماز زکوٰۃ صوم حج بہت — اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے چھٹا مذکور دلیل ہے

فصل تاخیر کرنا قضا و رمضان کبیرہ

یعنی نہیں دیکھا کہ کسی نے اسکو کبیرہ گناہوں میں جبکہ وہ تعدی افطار سے فاسق ہو گیا تو فوراً و سپر تو
 کرنا واسطے خروج کے فسق سے واجب ہے اور یہ تو بہ صحیح نہیں ہوتی ہے مگر قضا سے سو جب
 قضا میں بغیر عذر تاخیر کی تو مستادی فی الفسق رہا یہ تمادی خود ایک دوسرا فسق ہے اس سے
 واضح ہوا کہ تاخیر کرنا قضا و صوم میں فسق ہے یہ حکم ہر واجب میں جبکہ براہ تعدی ترک کیا ہے
 اور اسکی قضا میں دیر لگائی ہے جاری ہو سکتا ہے جیسے نماز فرض اور حج فاسد یا تاخیر رمضان
 تا رمضان دیگر اگرچہ وہ افطار کسی عذر ہی سے کیوں نہ کیا ہوا اسلئے کہ قرب رمضان دیگر سے تضییق ہو دی
 ہو وی لے کتاب دبا لقضائین کہا ہے ترک کرنا فرائض ماسور بہا کا جو کہ واجب علی الفور میں کبیرہ ہے

فصل

روزہ غیر واجب رکنا عورت کا فوراً باوجود حضور شوہر اور اسکی عدم رضا مندی کے گناہ کبیرہ ہے
 صحیحین میں آیا ہے حلال نہیں ہے کسی عورت کو یہ کہ روزہ رکھے اور شوہر اسکا حاضر ہو مگر اسکی
 اذن سے احمد نے بسند حسن اتنا اور زیادہ کیا ہے مگر رمضان کا دوسری روایت صحیحہ یوں ہے
 روزہ رکھے عورت اور زوج اسکا حاضر ہو ایک دن بھی سوا ماہ رمضان کے مگر اسکی اذن سے
 طبرانی کا لفظ یہ ہے شوہر کا حق ہے زوجہ پر کہ روزہ نفل کا مگر اسکی اجازت سے

اگر کسی کی توہم کی پیروی ہوگی قبول نہوگا **ف** اگرچہ معلوم نہیں ہے کہ کیسے اسکو کبیرہ گناہ
 لکن حدیث میرج ہے اسکی تکبیر پر

فصل روزہ رکنا عیدین اور ایام تشریق میں کبیرہ ہے

حدیث میں آیا ہے دن فطر کا اور دن نحر کا اور ایام تشریق عید ہے ہم مسلمانوں کے یہ دن کہانے
 پینے کے ہیں رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی و النسائی و الحاکم ابن ماجہ کاللفظ یہ ہے روزہ
 رکنا نوح علیہ السلام نے دہر کا مگر دن فطر اور دن انہی کے مسلم کاللفظ یہ ہے لائق نہیں ہر روزہ
 رکنا و دن عیدین دن انہی اور دن فطر کے رمضان سے احمد و نسائی کاللفظ یہ ہے تم روزہ نہ رکھو
 ان ایام تشریق میں کہ یہ ایام اکل و شرب کے ہیں **ف** احادیث سنن میں ان صیام
 سے بہت آئی ہیں اسلئے گنا اسکا کبیرہ محتمل ہے کیونکہ اس میں اعراض ہے اللہ کی ضیافت سے سختی
 میں کتنا ہون اصل نہیں میں تحریم ہے جب تک کہ کوئی صارف نہو اور حرمت مقتضی ہوتی ہے
 تکبیر کو اسلئے ان ایام کا صیام کبیرہ ہو سکتا ہے صاحب زواج نے اسجگہ احادیث متعلقہ صوم
 کو اپنی کتاب اتحاف اہل الاسلام بخصوصیات الصیام سے نقل کیا ہے وہ احادیث ہمارے
 اصل غرض سے علیحدہ تین اسلئے ذکر اور نکال بطور خلاصہ نہیں کیا گیا *

کتاب الاعتکاف

ترک کرنا اعتکاف مند و مضیق کا اور باطل کرنا اوسکا جماع سے اور جماع کرنا مسجد میں کو غیر
 مشکف ہو گناہ کبیرہ ہے ان تینوں امر کا کبار گنا کچھ دور نہیں ہے دو امر اول کا بہ قیاس
 رمضان بجامع وجوب و تضیق اور امر سوم کا بوجہ قبح شدید جو مستعزقت اکثر اثر ترکب ہے
 ساتھ دین اور رقت دیانت کے کیونکہ مساجد ایسا نور منزہ ہوتے ہیں اور تلطیح مساجد کے
 ساتھ قاذورات کے کفر ہے تو جماع کرنا و بلان بالاولی کبیرہ ہوگا اسلئے کہ اوس میں بہتک حرمت

کا ہے اور قریب ہے تلخیص بالقدر سے واللہ اعلم ۛ

کتاب الحج

ترک کرنا حج کا باوجود قدرت کے مرنے تک گناہ کبیرہ ہے علی رضی اللہ عنہ مرفوعاً کہتے ہیں جو کوئی مالک ہو ازاد راحلہ کا چھپہ پیادے او سکو بیت اللہ تک اور اسنے حج نکلیا تو نہیں ہے اور سپر یہ کہ مرے یہودی یا نصرانی بہ اسلئے کہ اللہ فرماتا ہے واللہ علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سبیلاً حرماً اللہ الترمذی والبیہقی میں روایۃ الحارث عن علی حرث میں لوگوں نے کلام کیا ہے شعبی وابن الدینی او سکی تلمذ کرتے ہیں ابوب نے کہا ابن سیرین کا یہ اعتقاد تھا کہ عام روایت، او سکی علی سے باطل ہے ابن معین و انسائی وابن حبان حرث کو کبھی ضعیف کبھی ثقہ بتاتے ہیں نسائی کا میل طرف توثیق کے ہے اس سے احتجاج کرتے ہیں او سکیے امر کو قوی بتاتے ہیں ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے ہم او سکو نہیں پہچانتے مگر اسی وجہ سے انتہی حاصل یہ ہے کہ حدیث ضعیف ہے جس طرح کہ نووی نے شرح مذهب میں کہا ہے ہاں یہ حدیث عمر رضی اللہ عنہ سے سخت کو پہنچی ہے اسلئے انہوں نے کہا تھا میں نے ارادہ کیا ہے کہ میں کچھ لوگ طرف ان شہروں کے بھیجوں وہ جا کر دیکھیں کہ کون لوگ مالدار ہیں جنہوں نے حج نہیں کیا ہے او پر خبر یہ مقرر کریں وہ مسلمان نہیں ہے سو ایسی بات کوئی اپنی اسے سے نہیں کہہ سکتا ہے اسلئے یہ حدیث محکم مرفوع میں ہے ابن حجر مکی کہتے ہیں اسلئے میں نے فتویٰ دیا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اسکو بیہقی نے عبد اللہ بن سابط سے اسنے ابو امامہ سے اسنے حضرت سے روایت کیا ہے جسکو نزو کا کسی حالت ظاہر ہوا میں عابس یا سلطان جائز نے اور حج نکلیا او سنے تو چاہے یہودی مرے یا نصرانی انتہی میں کہتا ہوں یہ حدیثین اگرچہ ضعیف بھی ہیں تو بھی مہنی اسکے صحیح ہیں اسلئے کہ بائخرن بنیاد اسلام کا دوبارہ ترک کے ایک ہی محکم کفر کا ہے جبکہ باوجود قدرت و عدم حذر کے اونکو ناک ہوا انتہی قحلی ہزار کالفظ یہ ہے اسلام کے آٹھ سہم ہیں ایک کلہ اسلام دوم نماز سوم زکوٰۃ چہارم روزہ پنجم حج بیت ششم امر مہر و ہفتم مہنی عن المنکر ہشتم جہاد فی سبیل اللہ بیشک وہ غائب ہوا جسکے لئے کوئی سہم

نہیں ہے سعید بن جبیر نے کہا میرا ایک ہمسایہ موسر مر گیا اوسنے حج نکلیا تھا میں نے اوسپر نماز جنازہ کی نہ پڑھی **ف** یہ وعیدات شدیدات مصرح ہیں ساتھ تکبیر اس گناہ کے اہل علم نے بھی اسکی

تصریح کی ہے اسجگہ اطلاق کبیرہ کا کفر پر آیا ہے *

فصل

جماع کرنا یعنی ایلاج حشفہ کا یا مقدار حشفہ کا ذکر جدا گانہ سے فرج میں گوہیہ سے ہو عام عالم مختار ہو کر حج میں قبل تحلل اول کے یا عمرہ میں پہلے تحلل سے گناہ کبیرہ ہے اس میں اگرچہ کوئی وعید نظر سے نہیں گزرتی اور نہ کسی کو دیکھا کہ اوسنے اس کام کو کبیرہ گناہ ہو لکن جبکہ اونہوں نے جماع وغیرہ کو سفید سووم شہیر کر کبیرہ گناہ ہے تو اوسپر قیاس کر کے امر سفید شک کو بجماع کبیرہ کہہ سکتے ہیں بلکہ بالاولیٰ اسباب کے صائم سفید بغیر جماع پر سوا اثم و قضا کے اور کچھ لازم نہیں ہے اور بیان علاوہ اثم و قضا کے کفارہ بھی آتا ہے کہ ایک شتر پچاس سالہ ذبح کرے اور بصورت عجز گاؤ دو سالہ یہ بھی ہو سکے تو بڑکی سالہ یا دو سالہ یا قیمت بدنہ طعام سے صدقہ دے ورنہ محض ہر دم کے ایک دن روزہ کے اور منکسر کو پورا کرے اور یہ روزہ کہنا حرام میں اولیٰ ہے انتہی یہ فتویٰ موافق مذہب شافعیہ کے ہے

فصل

قتل کرنا محرم حج یا عمرہ کا کسی صید یا گول وحشی کو عام عالم مختار ہو کر گناہ کبیرہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا **لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ وَمَنْ قَتَلَ مَتَجِدًا فَمَا مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَكْفِرُ بِهِ ذُو** عدل منکم ھدی یا بالغ الکعبۃ أو کفارتھ طعام مساکین أو عدل ذلک صیا ما لیدرق وبال امر بالآیۃ اسکا کبیرہ گناہ ہو جب مراحت آپر کریمہ کے ہے اسکی تفسیر ایک جماعت نے یہی کی ہے تاثر صید کو ناسن کہا ہے اسلئے کہ اوسے ایک حیوان محترم کو بلا کسی ضرورت کے جان سے مارا جائیگا ایضاً میں اسجگہ پر کلام مبسوط کیا گیا ہے ظاہر یہ ہے کہ بقایہ محرمات احرام کہائے نہیں ہیں *

فصل

احرام باندھنا علیلہ کا حج نفل یا عمرہ کے لئے بغیر اذن علیل کے اگرچہ گھر سے باہر نہ نکلی ہو گناہ کبیرہ ہے
اسکا کبیرہ ہونا قیاس کیا گیا ہے عورت کے روزہ رکھنے پر بغیر اذن شوہر شاہد کے بلکہ یہ اس سے
اولیٰ تر ہے بسبب طول زمن اور احتیاج خروج الی السفر کے اور اس میں ایک طرح کا تمکین ہے ۛ

فصل استحلال بیت الحرام کا کبیرہ ہے

ایک آدمی نے کہا اسی رسول اللہ کبار کیا ہیں فرمایا انہیں اور نہیں سے ایک استحلال بیت الحرام کو
بھی ذکر کیا ہے رواہ الحاکم وقال صحیحہ الاسناد ولم یخرجاہ بہتقی کا لفظ یہ ہے کیا انہیں
سب میں بڑا کبیرہ شرک ہے پر حلال کرنا خانہ خدا کا **ف** مراد استحلال سے یہ ہے کہ جو
بات وہاں کرنا درست نہیں ہے وہ کرے جیسے چڑھائی کرنا اہل مکہ پر اور قتال کرنا اس جگہ ۛ

فصل الحاد کرنا حرم مکہ منظر میں گناہ کبیرہ ہے

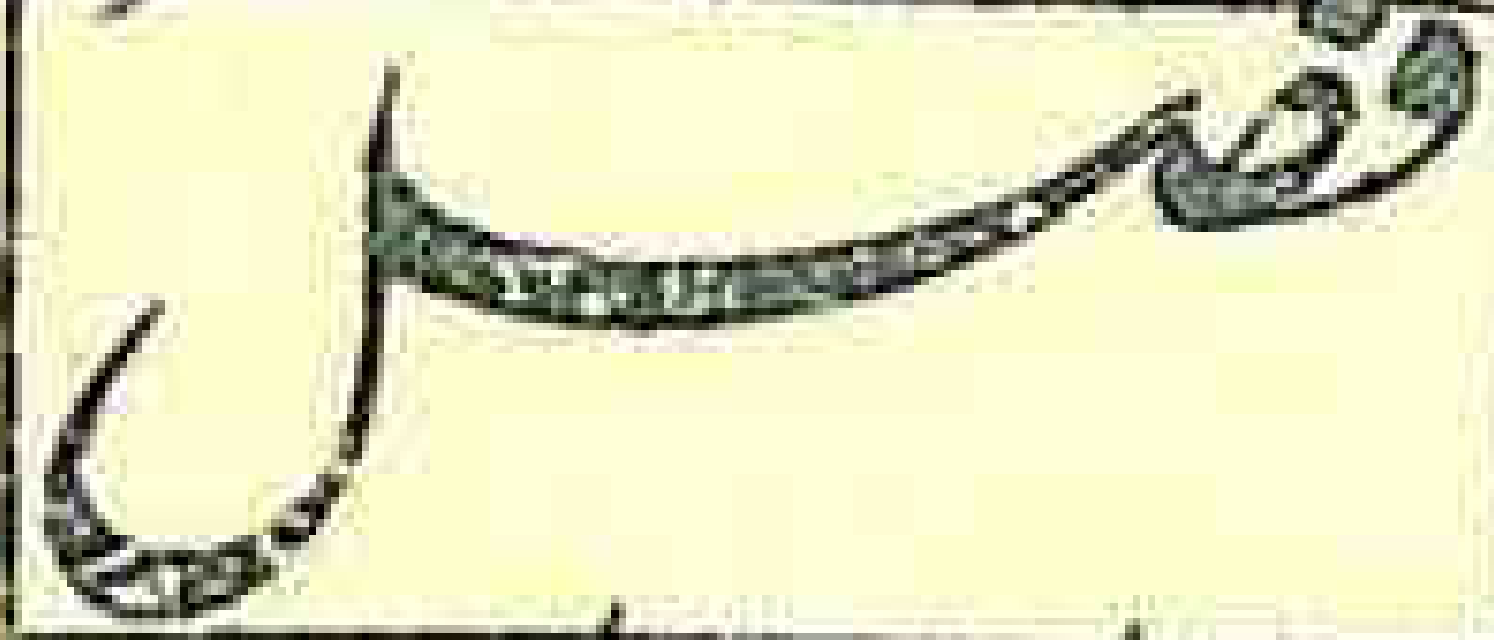
اللہ پاک نے فرمایا ہے ومن یردفہ بالحاد یظلم نذامن عذاب الیم ابن عباس نے کہا
یہ آیت حق میں عبداللہ بن انیس کے اوتری ہے حضرت نے اوسکے ہمراہ ایک تہاجر یا انصاری
کو بھیجا تھا باہم اونسکے انساب میں افتخار ہوا ابن انیس نے غضب میں اگر اوس انصاری کو قتل
کیا پر مرتد ہو کر طرف مکہ کے بہاگ گیا رواہ ابن ابی حاتم بسند فیہ ابن لویعة الحاد سے
مراد اس جگہ نزدیک مفسرین کے شرک ہے یہی قول ہے ابن عباس و مجاہد وقتادہ وغیرہ اعد کا
یا قتل کرنا اور ظلم کرنا اوسکا جو تجھ کو قتل نہ کرے اور ظلم نہ کرے یہ دوسرا قول ہے ابن عباس کا تیسرا
قول انکا یہ ہے کہ حلال کرے تو وہاں اوس چیز کو جسے اللہ نے حرام کیا ہے زبان یا قتل سے مجاہد
نے کہا مراد ظلم سے عمل سید ہے پھر کہا صحیح لا واللہ بلی واللہ کہنا ہر سعید بن جبیر و حذیب بن ثابت

نے کہا ہے مراد احتکار ہے طعام کا مکہ معظمہ میں ابن عمر کہتے ہیں بیع طعام بعد احتکار کے مکہ معظمہ میں الحاکم
 ہے ابن عباس نے کہا گالی دینا خادم کو ظلم ہے ابن جبر نے کہا ظلم تجارت کرنا امیر کا ہے مکہ معظمہ میں ابن عمر
 دو خیمے رکھتے تھے ایک حل میں دوسرا حرم میں جب کسی گھر والے پر خفا ہونا چاہتے حل میں جاکر خفا ہوتے
 کسی نے پوچھا یہ کیوں کرتے ہو کہا ہے سننا ہے کہ گھر والوں سے کلام اللہ و بلی والد کہنا سبجملہ الحاد کے
 ہے قید ظلم سے معلوم ہوا کہ اصل معنی الحاد کے اس جگہ مراد نہیں ہیں بلکہ مراد وہ عدول
 عن القصد ہے جو سبب ظلم ہو اور ظلم شامل ہے سائر معاصی کبار و سفار کو اس لئے کہ ہر معصیت
 گو منیر ہو ظلم ہوتی ہے یہ وعید کہ ہم اس کو مزارعذاب الیم کا حکم مانیں گے الحاد پر مرتب ہے اسی حکم سے
 ابن عباس نے کہا ہے کہ سیدات مکہ معظمہ مضاعف ہوتے ہیں جس طرح کہ حسنات مضاعف ہو کرتے
 ہیں مجاہد نے کہا ہے مراد مضاعفت سے زیادت قبح و عذاب ہے نہ وہ مضاعفت جو حسنات
 میں زیادہ کیجاتی ہے اس لئے کہ نصوص کا مصرع ہونا ساتھ اس امر کے کہ سیدہ کی جزا مثل سیدہ کے
 ہوتی ہے متعین ہے لکن ظاہر قول مجاہد وغیرہ کا یہ ہے کہ مراد حقیقت مضاعفت ہے اور اس کو
 اون نصوص سے ساتھ کسی دلیل کے جو نزدیک اون کے قائم ہے مستثنی بناتے ہیں کیونکہ اگر وہ
 قائل حقیقت مضاعفت کے ہوتے تو خلاف جمہور کا اس بارہ میں نکرے کیونکہ معصیت کرنا
 مکہ معظمہ میں بلا خلاف بہ نسبت اور عکبہ کے اقبح ہے اور دلیل اس پر کہ بیان فقط ارادہ کافی ہوتا ہے
 نظر خصوصیت حرم یہ حدیث ابن مسعود ہے مرفوعاً و موقوفاً لکن وقف اشبه ہے اگر کوئی آدمی مکہ
 معظمہ میں ارادہ الحاد بالظلم کا کرے اور وہ عدنان ابن مین ہو تو بھی اللہ اس کو مزارعذاب الیم کا
 حکم دے گا دوسرے لفظ بروایت ثوری یون ہے نہیں ہے کوئی آدمی کہ ارادہ سیدہ کا کرے اور وہ
 اوپر لکھ لیجاوے مگر وہ آدمی جو عدنان ابن مین یہ ارادہ کرے کہ وہ کسی شخص کو مکہ معظمہ میں
 قتل کرے تو ضرور اللہ اس کو مزارعذاب الیم کا حکم دے گا یہی قول صہاک بن مزاحم کا بھی ہے +
 ہے ذکر ان دونوں کبیرہ کا یعنی استخلال والحاد کا جداگانہ بطور تغائر اس جگہ
 اس لئے لکھا ہے کہ حدیث میں ذکر استخلال کا ہمراہ دیگر کبار نے گاہا اسی لفظ سے آیا ہے اور اس جگہ

ذکر الحاد کا فرمایا ہے محتمل ہے کہ مراد دونوں سے ایک ہی شے ہو جو آیت میں ہے یا مراد اول سے
 استحلال حرمت مکہ معظمہ کا ہو گواندہ جرم کے نہوا اور مرد ثانی سے وقوع معصیت کا ہو اور یہ دونوں
 امر کبیرہ ہیں جس طرح کہ جلال بلقینی نے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ پہلے تو استحلال بیت الحرام کا
 نام لیا ہے پھر بعد چند سطر کے ذکر الحاد فی الحرم کا کیا ہے اور آیت شریف سے مستدل ہو کر کہا ہے
 کہ رابع عشر الحاد فی الحرم ہے اگرچہ ارادہ سے ہوا منتهی اطلاق آیت سے یہ بات نکلتی ہے
 کہ حرم مکہ میں ہر معصیت کبیرہ ہوتی ہے ابن عباس نے کہا ہے ظلم شامل ہے ہر معصیت کو
 اور پہلے ذکر دشنام خادم اور لفظ لا والہ یعنی حلف کا ذب وغیرہ کا ہو چکا ہے کہ یہ الحاد ہے
 اور عطا نے کہا ہے کہ داخل ہونا حرم میں بغیر احرام کے یا ارتکاب کرنا کسی شے کا محظورات احرام
 میں سے جیسے قتل صید یا قطع شجر ہے داخل الحاد ہے حدیث یعلیٰ بن امیہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ
 احتکار طعام کا حرم میں الحاد ہے رواہ ابوداؤد وابن ابی حاتم طبرانی کالفاظ ابن عمر سے
 مرفوعاً یون ہے احتکار الطعام بمکة الحاد ظاہر ہے کہ یہ امور خبریات الحاد سے ہیں
 کچھ الحاد مختص باحتکار طعام نہیں ہے بلکہ شامل ہے ہر معصیت کو گو ارادہ ہی سے کیوں نہ ہو
 بعض مفسرین محدثین نے بعد ذکر آثار مذکورہ کے یون کہا ہے کہ یہ آثار اگرچہ دلیل ہیں ان اشیاء
 کے الحاد ہونے پر لیکن عام تر ہیں ان سے یہ تو فقط تنبیہ ہے اعتدال تر پر ان سے اسی لئے جبکہ
 اصحاب فیل نے ارادہ تخریب بیت کا کیا تھا تو اللہ نے طیر ابابیل کو بھیج کر حجابہ سجیل سے اونکو
 مار کر عصف ماکول کر دیا اور یہ واقعہ ایک عبرت و نکال ہوا واسطے مريد سور کے ساتھ مکہ کے
 اسدِ طرح وہ جیش جو زمانہ مہدی علیہ السلام میں مکہ معظمہ پر چڑھائی کر کے آویگا سالانہ زمین
 کے دہس جاویگا احمد کالفظ یہ ہے کہ ابن عمر نے ابن زبیر سے کہا کاسی ابن زبیر تو الحاد کرنے سے
 حرم خدا میں دورہ میں حضرت کو سنا ہے فرماتے تھے سیاح فیہ راجل من قریب
 لو تو نزل ذنوبہ بذنوب الفضلین لرحمت سو تو نظر کر پوشیدہ نہ کہ اسکو ابن عمر سے بھی
 ایسی لگ بھگ وایت کیا ہے اس بنیاد پر جو گناہ اور گنہگار ہیں وہ مکہ معظمہ میں کہاں ہیں

یعنی او پر عقاب شدید من حیث المحل نہ من حیث الذات مرتب ہے لکن اسدم وہ ایسے کہاؤرنہ
 ٹھہرنگے جو کہ موجب فسق و فحش عدالت ہوں اسلئے کہ اس قول کا عموم ممکن نہیں ہے ورنہ اہل
 حرم عادل نہ ہونگے کیونکہ صون محقرات ذنوب و صغائر معاصی سے متذکر رہیں اور قدیگا و حدیثا
 اس پر اجماع ہے کہ وہ لوگ صاحب عدالت ہیں باوجودیکہ یہ بات معلوم ہے کہ وہ ارتکاب صغائر کا
 کیا کرتے ہیں عصمت و حفظ بالکلیہ کہاں ہے اس صورت میں تاویل کبیرہ ہونے کی مستغنی ہوگی
 اسلئے کہ جسے اوسکو کبیرہ گنا ہے ممکن نہیں ہے کہ مراد اوسکی فعل کبیرہ حرم میں ہو کیونکہ یہ فسق
 و کبیرہ غیر حرم میں ہی ہوتا ہے پر حرم کی کیا ضرورت اسدم ٹھہری بلکہ مراد یہی ہے کہ اور حکم کے
 صغائر مکہ میں کہاؤر ہو جاتے ہیں سو یہ مراد ظاہر میں مستحیل ہے اسلئے تاویل کرنا مستغنی ہوا
حکایت ایک ذکر شدت قبیح معصیت و تعجیل عقاب کا گو صغیرہ ہو کہ معصیت میں یہ ہے کہ
 بعض طواف کرنے والوں نے طرف ایک اندر یا ایک عورت کے دیکھا تھا آنگہ بہہ کر گال پر آگئی بعض
 نے اپنا ہاتھ ایک عورت کے ہاتھ پر رکھ دیا تھا دونوں ہاتھ چپک گئے لوگ اونکے چٹرائیسے
 عاجز آئے بعض علماء نے کہا وہ تو بے صادقہ کریں کہ پھر ایسا گناہ نہ کریں گے اور اللہ کی طرف اہتال
 بجا لائیں چنانچہ جب ایسا کیا تو ہاتھ علیحدہ ہو گئے آسان و نالک کا قصہ خود مشہور ہے کہ اُن
 دونوں نے اندر کعبہ کے زنا کیا تھا مسخ ہو کر پھر ہو گئے یہی بات کہ ہم بعض کو دیکھتے ہیں کہ وہ
 اوجھڑے عصیان کرتا ہے اور اوسکے عقاب میں تعجیل نہیں ہوتی سو عقل آدمی ایسی بات پر دھوکا
 نہیں کھاتا ہے اللہ کو کون شخص اس بات سے مانع ہے کہ وہ عقوبت ظاہری سے اشفیع واقعہ تر عقاب میں تعجیل
 نہ فرمائے لگو مسخ کر دے حضرت حق سے دور ڈال دے ہدایت کے بعد عواہت اقبال کے بعد اعراض نصیب کرے
 عیاذ باللہ **حکایت** بعض اشخاص جسکو ہم پہچانتے تھے اور وہ ہریت جمیلہ و فضل تام و تقویٰ
 بالغ رکھتا تھا اوسے لغزش کشا کر ایک عورت کا بوسہ نزدیک حجر کے لے لیا وہ بالکل مسخ ہو کر
 بد صورت قبیح منظر برسی حالت پر ہو گیا بدن و دین و عقل و کلام میں فتنو ذی اللہ من الزلا
 و نسألہ ان یصہنا من الفتن الی المات **حکایت** اسی طرح بعض اہل معرفت سے

سناسے کہ ایک شخص نے مسجد حرام میں کوئی کام بھائی کا کیا تھا عجاۓ عقاب شدید میں بدنا
 ویرانہ رہ گیا اس طرح ایک جماعت کا حال ہے اپنے اس زمانہ میں سناسے اگرنگی مقام کی
 اور خوف رسوائی کا اور طلب ستر نہوتا تو ہم اونکا حال بسط سے لکھتے مکن اشارہ معنی ہے عبارت
 ہمارا مقصود اس جگہ یہ ہے کہ کبھی انسان کو یہ گھنڈو دھوکا ہوتا ہے کہ وہ عقوبت ظاہرہ کو نہ دیکھ کر
 خیال کرتا ہے کہ یہاں گناہ پر عجلت نہیں ہوتی ہے حالانکہ یہ بات نہیں ہے بلکہ جو کوئی ستاوی
 ہوتا ہے اور اس میں ہو کر اقدام معصیت پر کرتا ہے اوسکے لئے تعجیل عقوبت کی ضرور ہوتی
 ہے خواہ عقوبت ظاہرہ ہو یا باطنیہ یہ عقوبت قبل اوس عذاب آخرت کے ہوتی ہے جسکے عظمت
 کی طرف اللہ نے اشارہ فرمایا ہے بلکہ طرف عظمت عذاب دنیا کے **قوله** نذوقہ من عذاب
 الیمر انتہی کلام الزواجر **زواجر** میں الحاد فی الحرم کو کبیرہ گناہ ہے مگر الحاد
 فی اسماء اللہ تعالیٰ کا ذکر نہیں کیا حالانکہ وہ اکبر کبار ہے قرآن پاک میں اوسکا ذکر آیا ہے اللہ
 کے نام سے اشتقاق اسماء کرنا یا اپنی طرف سے اوسکا کوئی نام رکھنا اگرچہ منع ہو ممنوع ہے
 اسلئے کہ اللہ پاک کے سارے نام تو قیضی ہیں بلکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام
 بھی اللہ کو اور نہیں ناموں سے پکارے جو اسماء حسنی ہیں نہ اون ناموں سے جنکا حکم نہیں
 دیا ہے گو وہ قرآن میں آئے ہوں جیسے نارع منشی ماہر وغیرہ ۴



ڈرانا اہل مدینہ کو اور ہر ارادہ کرنا ساتھ اونسکے اور نکالنا کسی حدیث میں مذکور ہے اور حاکم نے
 کسی محدث یعنی بدعتی کو اس جگہ اور کانٹا وہاں کے درخت اور اس کا یہ سب امور کہا ہے
 حدیث سعد بن مرفوعہ آیا ہے کہ نہ نہیں کرتا اہل مدینہ سے کسی شے بگل جاتا ہے جیسے نمک پانی
 میں گسل جاتا ہے سواہ الشیخان مسلم کا لفظ یہ ہے ارادہ نہیں کرتا ہے کوئی اہل مدینہ کا
 ساتھ برائی کے مگر گلا ڈالیکا اللہ اوسکو اگرچہ صریح کہتا تھا بگل جاتا ہے یا نمک پانی میں

منذری نے کہا ہے کہ یہ حدیث ایک جماعت صحابہ سے صحاح وغیرہ میں مروی ہے احمد زبند
 صحیح یہ ہے جسے ڈرایا اہل مدینہ کو اس نے ڈرایا دوسکو جو در میان دونوں پہلو میرے کے ساتھ
 راوی حدیث نے اسکی تفسیر یوں کی ہے کہ جس نے مدینہ والوں کو ڈرایا اس نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کو ڈرایا طرانی کا لفظ باسناد جدید یوں ہے اے اللہ جو کوئی ظلم کرے اہل مدینہ پر یا ڈراوے او کو تو
 ڈرا تو اسکو اور اوپر لعنت ہے اللہ ملائکہ و سائر آدمیوں کی قبول نہیں ہے اس سے صرف اور نہ عدل مراد صرف سے
 فرض یا تطوع یا توبہ یا کتاب یا وزن یا قول ہے اور مراد عدل سے فرض یا تطوع یا فدیہ یا سارے
 اقوال ہیں شیخین کا لفظ یہ ہے جس نے احداث کیا اوس میں کوئی حدیث یا جگہ دی محدث کو تو اوپر
 لعنت ہے اللہ ملائکہ و سائر لوگوں کی قبول نہ کرے گا اللہ اس سے دن قیامت کو کوئی صرف اور
 نہ عدل حافظ ابن قیم نے تصریح کی ہے ساتھ اس کے کہ استحلال حرم مدینہ کا کبیرہ ہے غیر ابن قیم نے
 کہا ہے یعنی نزدیک ائمہ ثلاثہ کے برخلاف ابی حنیفہ رحمہ اللہ حدیث مسلم کہ کسی نے انس سے کہا تھا کہ
 کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کو حرام کیا ہے کہا ہاں حرام ہے کاٹی نہ جائے گے اس تازہ اوہلی جو
 کوئی یہ کام کرے اوپر لعنت ہے اللہ ملائکہ و سائر آدمیوں کی لعنت اس کا کبیرہ گنا صریح مضاف
 ہے اخبار صحیحہ کا ہمنے نہیں دیکھا کہ کسی نے دو امر اول کو انہیں سے باوجود ظہور کے کہا ہر میں
 ار کیا ہو مان بعض متاخرین نے یوں کہا ہے کہ استحلال حرم مدینہ کا اور احداث کرنا اوس میں
 کبیرہ ہے زواج میں اس جگہ بعض احادیث فضل مدینہ منورہ کے لکھے ہیں حاجت ذکر کی
 اس جگہ نہیں ہے کہ اول کا محل دوسرا ہے +

کتاب الاصحیح فی قربانی عمید الاصحیح کی کرنا

ترک کرنا قربانی کا باوجود قدرت کے نہ یک قائل وجوب کے گناہ کبیرہ ہے ابو ہریرہ مرفوعاً
 کہتے ہیں جو کوئی گنجائش پائے قربانی کرے گی بہر نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے۔
 اس کا کبیرہ ہونا ظاہر حدیث مذکور ہے اگرچہ ہمنے نہیں دیکھا کہ کسی نے

اوسکی تصریح کی ہو کیونکہ منع میں حضور صلی سے وعید شدید آئی ہے شامنی وغیرہ جو قائل مذہب انصہ
ہیں اونکا جواب یہ ہے کہ اگرچہ حاکم نے اس حدیث کو مرفوعاً روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے مگر جو قائل
بھی روایت کیا ہے اور وہ نے کہا کہ شاید شبہ یہی سو تو فہم تو اس صورت میں محبت تمام نہ ہوگی
حالانکہ منع کرنا حضور سے ویسا ہے جیسا کہ پیاز لسن گندنا کھانے والے کو مسجد میں آنیسے منع
فرمایا ہے اس منع میں یہی تلافی ترک پر ہے نہ کوئی وعید و فتائل اصنامی کے مقتضی ہیں مزید
اعتناء شارع کو سات انصہ کے پس بس +

فصل چہا کمال قربانی کی کبریا

حضرت نے فرمایا ہے جسے بھی کمال انصہ کی اوسکی قربانی نہوئی **ف** ہمنے نہیں دیکھا
کہ کسی نے اوسکو کبریا گناہوں کن ظاہر حدیث کا مقتضایہ یہ ہے کیونکہ انتقاد انصہ کا بیع دلیل
ہے وعید شدید البطل ثواب پر اس عبادت عظیمہ کے اصل سے کیونکہ ظاہر نفی موضوع سے
واسطے اصالت انتقادات کی اصل سے اور یہ اوسکا مقتضایہ ہے گویا انصہ اوسکی ملک سے
نکل کر ملک فقراد میں ہو جاتی ہے اب جو یہ اوسپر مستولی بیع ہوا تو گویا مثل غاصب کے ٹھیرا
اور غصب کبریا ہوتا ہے اسلئے میرے نزدیک اسکا کبریا گناہ واضح ہے اسی بیع کے سرائے
دینا کمال کا جزا کو اجرت میں ملحق ہے کیونکہ اسکو حرام کہا ہے اور صبر طرح کہ بیع میں غصب
ہے اسی طرح اس میں بھی ہے تو کیا دور ہے کہ یہ بھی مثل اعطاء اجرت جزا کے کہہ سکتے ہیں۔
ف زواج میں اس حدیث کے راوی و مخرج کا نام نہیں لیا ہے اسی طرح اکثر ابواب
میں عادت صاحب زواج کی یہ ہے کہ کہیں نام راوی کا اور کہیں نام حضرت کا اور کہیں نام
دونوں کا نہیں لیتے ہیں اور کسی جگہ فقط نام راوی کا ذکر کرتے ہیں اور کسی جگہ نام فقط
مخرج کا اگر سب جگہ التزام رہتا کہ نام راوی حدیث اور مخرج کا لیتے تو سب بات ہوتی
کیونکہ یہ کتاب ہے باب میں بے مثل و مثال ہے ایک فقط یہی نقصان اوس میں اکثر جگہ باقی رہ گیا ہے۔

کتاب شکار و زبجہ کی

مشکہ کرنا جانور کا جیسے ناک کان کا کاٹنا یا مسخہ پر داغ دینا یا اوسکا نشانہ بنانا یا قتل کرنا مگر نہ واسطہ
 کمانیکے یا اچھی طرح ذبح کرنا کند چڑی سے حلال کرنا گناہ کبیرہ ہے احمد کا لفظ بسند ثقات
 مرفوعا یہ ہے جسے مشکہ کیا کسی جاندار کو پھر توبہ نہ کی مشکہ کر لیا اللہ اوسکو دن قیامت کے
 حدیث مالک بن انس میں کان کاٹنے اور کمال پہاڑ نے پر انکار فرمایا ہے رواہ ابن حبان
 مسلم میں آیا ہے ایک گدھے کے مسخہ پر داغ دیکھ کر فرمایا لعن اللہ الذی وسمہ صحیحین
 مسین ابن عمر سے مرفوعا آیا ہے کہ لعنت کی ہے حضرت نے اوسپر جسے کسی جاندار کو نشانہ بنایا
 لسانی و ابن حبان کا لفظ یہ ہے جسے قتل کیا کسی چڑیا کو عبث وہ فریاد کر لگی اللہ سے دن قیامت
 کو کیلگی اسے رب فلان نے مجھ کو عبث یعنی ناحق مار ڈالا اور کسی منفعت کے لئے قتل نہیں کیا
 دوسری روایت میں اتنا اور زیادہ کیا ہے پوچھا اوسکا حق کیا ہے فرمایا ذبح کر کے کھائے
 سرکاٹ کر نہ پھینکے رواہ النسانی والحاکم وصحیحہ مسلم کا لفظ یہ ہے اللہ نے احسان ہر چیز
 پر لکھا ہے یعنی فرض کیا ہے سو جب تم قتل کرو تو اچھی طرح کرو جب ذبح کرو تو اچھی طرح کرو اپنی
 چڑی کو تیز کر لو ذبحہ کو آرام دو **ف** ہنہ نہنہ دیکھا کہ کسی نے ان پانچوں باتوں
 کو بڑے گناہوں میں سے امر اول میں صریح وعید شدید آئی ہے اور دوم میں لقیہ احادیث سے
 استفادہ کیا ہوتا ہے پھر ہنہ دیکھا کہ ایک جماعت نے مطلق تعذیب حیوان کو کبیرہ کہا ہے
 اور بعض نے حبس حیوان کو بہا شک کہ بہوک پیاس سے مر جائے کبیرہ گناہ ہے اسدی طرح مسخہ پر
 داغ دینے کو اور مسخہ پر پیرنے کو بدلیل حدیث صحیحہ کہ کہ ایک عورت بسبب اوسکے جہنم
 میں گئی شرح مسلم میں کہا ہے زمرہ عورت مسلمان تھی اور یہ معصیت کبیرہ ہے انتہی *

فصل

ذبح کرنا نام پر غیر اللہ کے اس طرح کہ کافر نہو لینے معصوداوس سے تعظیم مذبح لہ نہو مثل تعظیم عبادت یا سجدہ کے گنا کبیرہ ہے بلقینی وغیرہ نے اسی طرح اسکو شمار کیا ہے بدلیل **قوله تعالیٰ** ولا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ وانہ لفسق یعنی مال یہ ہے کہ اوسکو واسطے غیر اللہ کے ذبح کیا ہے اور یہ فسق ہے اوفسقا اهل لغیر اللہ بہ اس سے معلوم ہوا کہ متروک التسمیہ حلال ہے اسیلئے ابن عباس نے کہا ہے کہ مراد اسجگرہ مردار اور گلا گونا ہوا ہے کلبی نے کہا یعنی جو ذبح کیا گیا ہے واسطے غیر اللہ کے عطا نے کہا حضرت نے نہی فرمائی ہے اون ذبائح سے جو قریش اور عرب اوثان کے لئے کرتے تھے مراد اوثان سے ہر شجر در قبر وغیرہا ہے جبکو یوحیدین عنہم بت کو کہتے ہیں اور دشمن ہر معبود باطل کو کسی کا تھان ہوا یا مکان یا گور یا نشان شافیہ نے کہا ہے اگر باسم اللہ واسم محمد لہا ہے یا کسی کتابی نے واسطے گریہا گریہ یا صلیب یا موسیٰ عیسیٰ یا عیہ یا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے یا واسطے تقرب سلطان یا غیر سلطان یا جن کے ذبح کیا تو یہ سب ذبائح حرام ہیں اور یہ کام کبیرہ ہے +

فصل ساہوکار چھوڑنا گناہ کبیرہ ہے

اللہ پاک نے فرمایا ما جعل اللہ من بحیرۃ ولا سائبۃ ولا وصیلہ ولا حام اور حضرت نے کہا ہے لیس منامن سبیل السوائب **ف** اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ ہم نے ذکر اسکا نہیں دیکھا کیونکہ اس میں تشبہ ہے ساتھ جاہلیت کے جو مقتضی ہے عہد شیعہ کو بلفظ لیس ہوتا *
 *
 *
 *

فصل

کتاب عقیقہ کی

کسی کا ملک الاملاک نام رکنا کبیرہ و حرام ہے حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے غیظ آدمی اللہ پر رُقیاست کو اور اجبٹ آدمی وہ ہے جس کا نام ملک الاملاک رکھا جائے نہین ملک مگر اللہ بخین کا لفظ اخضع ہے سفیان نے کہا جیسے شاہشاہ ابو عمرو نے کہا اخضع بمعنی اوضع ہے یعنی کبیرہ ابن عیینہ نے کہا بمعنی البشع یعنی تلخ تر یا اقبح یا اگر وہ ہے غیظ وہ ہے جس پر بہت غیظ آ رہا ہے یعنی غصہ و غضب ہندی میں ہمارا ج بمعنی ملک الاملاک ہے **ف** اس کا کبیرہ صریح حدیث مذکور ہے اگرچہ ہم نے نہین دیکھا کہ کسی نے تصریح کی ہو مگر دیکھا کہ بعض نے تصریح کی ہے اگرچہ شافعیہ کہتے ہیں کہ ملک الاملاک یا شاہشاہ نام رکنا حرام ہے یہ وصف سوا اللہ کے غیر کا نہین ہو سکتا ہے حاکم الحکام و قاضی القضاہ بھی اس کے ملحق ہے لکن ارسطین کلام ہے جو ہم نے حاشیہ مناسک نووی میں بحث طوائف و سعی میں کیا ہے انتہی میں کہتا ہوں الیہ نام رکنا نزدیک محققین کے شرک فی التسمیہ ہے جس طرح کہ رسالہ د عایۃ الایمان میں بسط کیا گیا

کتاب الاطعمہ

کہا نام مسکر طاهر کا جیسے حشیہ افیون شکران یعنی ہنگ اور جیسے عنبر و زعفران و زنجبیل ہے کبیرہ ہے یہ سب اشیاء مسکر ہیں جس طرح کہ نووی وغیرہ نے تصریح کی ہے مراد ان کی سکا سے چپا دینا عقل کا ہے مگر نہ ہمارا شدت مطربہ کے کیونکہ یہ خصوصیات مسکر بالغ کے ہیں وہی بحث باب الاشریہ میں آئے گی **۵**

زنگ ہچت اگر غصیت این نہ بس کہ ترا	دے زو سوسہ عفتل بے خبر دارد
اس بنیاد پر ان اشیاء کو مخدر کہنا کچھ منافی مسکر کے نہین ہے سو جب یہ چیزیں مسکر مخدر	ٹھہریں تو اس مقام ان کا کبیرہ و منق ہوگا مثل شراب کے اور جو وعیدات حق میں شراب

کے آئی ہیں وہ سب حق میں مستعملین ان اشیاء کے جا رہی ہوں گی بسبب اشتراک ہر دو نموں کے ازالہ عقل
میں کیونکہ مقصود شائع کا بقا عقل ہے اس لئے کہ عقل ایک آلہ ہے فہم کا اور اسی عقل سے انسان دیگر
حیوانات سے متمیز ٹھہرا ہے یہ عقل وسیلہ ہوتی ہے اشیاء کمالات کو تقاضا پر وہی وعید خمر جو منزل
عقل ہے اسکی قاطبی و استعمال میں ہی وارد ہوگی **ف** زواج میں کہا ہے پہنچے ایک
کتاب لکھی ہے جسکا نام تحذیر الثقات عن استعمال الکفتة والقات ہے اہل میں نے
تین مصنفات دو تحریریں اور ایک تخیل میں لکھ کر ہمارے پاس بھیجے تھے اور مجھے بیان حق کا اس
بارہ میں چاہتا تھا اوسپر پہنچے وہ کتاب تالیف کی اگرچہ پہنچے: حسین جرم بحرست کفتہ و قات بن
کیا ہے بلکہ استیلا طرف ذکر تخبیہ مسکرات و مخدرات جامدہ کے کیا ہے مگر بعض بسط کیا گیا ہے
اوسکا خلاصہ یہ ہے کہ اصل تحریر میں ان سب کی حدیث اسناد و ابود و ہود و سب کے لکھی
اس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل مسکر و مفتسر غلام نے کہا ہے مفتسر وہ ہے جو فتور

سویہ سب مذکورات مسکر و مخدر و مفتسر ہیں قرآنی و ابن تیمیہ وغیرہ یعنی اعضاء اوس سے سن ہو جائیں
مستحل کو کا فر بتایا ہے اور یہ کہا ہے کہ اسماء اربعہ نے اسمیں کلام سنیں کیا ہے اسلئے کہ یہ
حشیشہ اونکے زمانہ میں نہ تھا اسکا ظہور آخر صد ششم و اول صد ہفتم میں وقت ظہور دولت
تتار کے ہوا ہے مآوردی نے ایک یہ قول ذکر کیا ہے کہ وہ نبات جسمین شدت مسطر بہ ہے
اوسمیں حد واجب ہوتی ہے اشتہی تحریم جوزة الطیب یعنی حائل نقل کا فتویٰ تو پہنچے پہلے ہی
دیا تھا جبکہ درمیان اہل حریم و مصر کے نزاع ہوا تھا لوگوں نے تو اپنی رائے ظاہر کی تھی مگر
ہم کو ایک نقل بھی ہانتہ آگئی تھی کہ ابن دقیق امید نے جوز کو مسکر کہا ہے اور شافعیہ و مالکیہ متاخرین نے
اونکی نقل پر اعتماد کیا ہے بلکہ ابن العماد نے قیاس حشیشہ کا جوز پر کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ خشک تر
حشیشہ میں کچھ فرق نہیں ہے بلکہ جواب یہ ہے کہ وہ ملحق ہے ساتھ جوزة الطیب و زعفران وغیرہ
واپسوں و سب کے ادب سب مسکرات و مخدرات ہیں غرض کہ تحریم جزمین حائل ہی ساتھ مالکیہ و شافعیہ کے شریک ہیں

اور اسکو مسکرتا ہے ہین سے حنفیہ سونفاوی مرغینانی میں کہا ہے کہ بیج و شیر اس پر بادہ حرام
 ہے مگر شراب پر حد نہیں ہے انتہی سو جوز مثل بیج کے ہے اس بنیاد پر قائل ہونا حنفیہ کا ساتھ
 اسکا جوز کے لازم آتا ہے اس سے ثابت ہوا کہ جوز نزدیک ائمہ اربعہ کے بالنص اور نزدیک
 حنفیہ کے بالاقتضاء حرام ہے خواہ بوجہ اسکا خواہ بوجہ تحذیر اور اصل اسکی حشیشہ ہر جب کا
 قیاس جوز پر کیا گیا ہے مراد مسکر حشیشہ و جوز سے اس جگہ حذر ہے کیونکہ شان مسکر خمر کی یہ ہے
 کہ اس سے نشاء و نشاط و طرب و عریذہ و حمیت پیدا ہوتا ہے اور شان مسکر حشیشہ کی یہ ہے
 کہ اس سے اندادان احوال کے پیدا ہوتے ہین جیسے تحذیر بدن فتور تن طول سکوت
 و خواب و عدم حمیت اس سے معلوم ہوا کہ جسے حشیشہ کو مسکر کہا ہے اور جسے تعبیر بخذر و افساد
 کیا ہے دونوں قول میں کچھ خلاف نہیں ہے اب اگر کوئی بعد اس بیان کے زعم اسکی علت کا
 کر لگا یا قائل عدم تحذیر و اسکار کا ہو گا تو لایق تعزیر بلینہ ٹمہ لگا ملکہ اہل جہمہ اور حنابلہ نے
 یہ کہا ہے من زعم ح الحشیشہ مسکر انسان کو چاہے کہ وقوع سے اس و طین
 حد نہ کرے انتہی جوابی ان شرح حاوی من غیر من حشیشہ کو بخس کہا ہے بنیاد مسکر پر سو غلط
 ہے ابن تیمیہ نے کتاب سیاست میں یہ لکھا ہے ان الحد و احب فی الحشیشہ کا لفظ ہے
 اسکی نجاست میں تین قول ذکر کئے ہین پہر کہا ہے فقیل نجسة و هو الصبیح انتہی ابن تیمیہ
 نے کہا ہے کہ ایک تیسری قسم قنب ہندی کی وہ ہے جسکا نام حشیشہ ہے وہ بھی سخت مسکر
 ہوتی ہے اگر انسان ایک دو درہم اوسمیں سے کھائے اور زیادہ کھائے تو حد رعونت کو پہنچتا
 اوسکے استعمال سے عقل مختل ہو جاتی ہے نوبت جنون کی آتی ہے کہ ہی قاتل بھی ہوتا ہے بعض
 اہل علم نے کہا ہے حشیشہ میں ایک سو بیس سفر تین ہین زواج میں او نگو گن کرتا یا ہے پہر کہا ہے
 کہ ان سب کا کبار گنا ظاہر ہے ابو زرہ نے تصریح کی ہے کہ وہ مثل خمر کے ہین بلکہ ذہبی نے
 کہا ہے کہ نجاست و مد میں مثل شراب کے ہین بلکہ بیان تک کہا ہے کہ خمر سے بھی اخبث
 تر ہین اسلئے کہ عقل و مزاج کو فاسد کر دیتی ہین مستملین میں تخنث یعنی ابنہ و دیانت

و قنودت آجاتی ہوا اور یہ سب روکنے والی ہیں اللہ کے ذکر و نماز سے مگر بعض مبتدا فرین نے
 حدین توقف کیا ہے تعذیر و ارکھی ہے بہر حال یہ سب داخل ہیں محرمات خدا و رسول ہیں
 اور لفظاً و معنی حکم میں خمر کے ہیں حضرت نے فرمایا ہے کل مسکر حرام اور دوسرا لفظ یہ
 ما اسکر کثیرہ فقلیلہ حرام اور کسی فرع میں فرق نہیں کیا ہے ماکول ہو یا مشروب حالانکہ
 کبھی خمر کو روٹی سے کہاتے ہیں اور کبھی شیشہ کو تپا کر کے پیتے ہیں سلف نے ذکر اسکا
 ایسے نہیں کیا ہے کہ اونکے زمانے میں شیشہ نہ تھا انتہی کلام الذہبی ملخصاً زواجر میں
 کہا ہے کہ نجاست و مد کا جو ذکر کیا ہے یہ ضعیف ہے انتہی **فصل** یہ سب
 ترجمہ تھا کلام زواجر کا بطور تلخیص لکن اس میں بہت کچھ بحث باقی ہے خصوصاً بابت نجاست و مد
 کے اس لئے کہ شراب بنص قطعی حرام ہے گو ایک ہی قطرہ کیون نہ ہو لکن حرمت و نجاست میں کوئی
 ملازمت نہیں ہے رہی تاکو جب کو غریب متن و تنباک وغیرہا کہتے ہیں اوسکے مسکر ہونے میں
 کلام ہے جب تک کہ اسکا راسکا یقیناً ثابت نہ ہو تب تک اباحت و برات اصل یہ پر باقی
 ہے تمام بحث مسکرات کی یہی کتاب دلیل الطالب میں لکھی ہے اور اولہ صحیحہ
 مضبوط کیا ہے اوسکی طرف مراجعت کرنی ہے و انہج ہو جائیگا ۛ

فصل

کہا تا خون روان یا گوشت خوک یا مردار کا یا بھیر کہ اوس سے ملحق ہے غیر حالت مخصوصہ میں
 گناہ کبیرہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے حرمت علیکم المیتۃ و الدم و لحم الخنزیر
 و ما اهل لغير الله به و المنخنقه و الموقوذه و المتروية و النطيحة و ما اكل
 السبع الا ما ذکیتہ و ما ذبح علی النصب و ان لتتقسموا بالالزام ذلکم عنق
 دوسری آیت میں ارشاد کیا ہے الا ان یكون میتة او دماً مسفوفاً و لحم خنزیر
 فانه رخیص پہلی آیت میں اللہ پاک نے گیارہ چیزیں ذکر فرمائیں ایک مردار سوا اس سے چھلی

مستثنیٰ

اور ٹی اور جنین مستثنیٰ ہیں بدلیل حدیث صحیحین وغیرہ اور دوسری چیز خون ہے اور اس سے وہ خون
 ہے جو رگون اور گوشت میں لپٹا ہو قید روان سے کبد و طحال مستثنیٰ ہے بدلیل حدیث صحیحین
 خنزیر قمری نے کہا ہے سارا خنزیر حرام ہے مگر بال کہ اس سے گانٹھنا جائز ہے انتہیٰ زواج
 میں کہا ہے کہ ہمارے مذہب میں بھی خنزیر شجر خوک جائز ہے بلکہ خوک آبی ماکول ہے چوتھی اہل
 لغیر اللہ ہے یعنی وہ جانور جو نام پر کسی بت کے ذبح کیا گیا ہو اہلال کہتے ہیں رفع صوت کو ایک
 جماعت نے کہا ہے کہ جو واسطے طواغیت و اصنام کے ذبح کیا جاتا ہے وہ مائل لغیر اللہ ہے
 انتہیٰ لفظ طواغوت میں ہر معبود باطل داخل ہے انسان ہو یا شجر مدبر قبر وغیرہ واجب اوسکو واسطے
 غیر اللہ کے ٹھیرایا اور اس غیر کے نام سے پکارا کہ یہ گاؤں سید احمد کبیر کی ہے اور یہ بکری مسیح
 کی اور یہ مرغازین خان کا تو وہ ذبیحہ حرام ہو گیا اور فاعل مرتد ٹھیرا گو وقت ذبح کے اس
 غیر کا نام نہیں لیا ہے حرام خنزیر تسمیہ سے وقت ذبح کے حلال نہیں ہو سکتی ہے نہ حلال جانور
 ترک تسمیہ سے سمجھا حرام ہو جاتا ہے لیکن نے کہا ہے کہ جب غیر اللہ کا نام لیا ہے وہ مائل
 لغیر اللہ ہے فخر رازی نے کہا یہ قول اولیٰ ہے اس لئے کہ لفظ آیت سے بہت مطالب ہے علامہ نے
 کہا ہے اگر ذبح کیا مسلمان نے کوئی ذبیحہ اور قصد اس سے تقرب الی غیر اللہ ہے تو وہ مسلمان
 مرتد ہو گیا اور اوسکا ذبیحہ مرتد کا ذبیحہ ہے ہاں ذباح اہل کتاب حلال ہیں **لقلہ تعالیٰ**
 و طعام الذین اولوا الكتاب حل لکم بان اگر نام مسیح پر ذبح کیا ہے تو نزدیک ائمہ اربعہ
 وغیرہم کے حلال نہیں ہے **حکم** ایک عورت آسودہ حال نے ایک اونٹ اپنے
 کبیل تماشے کے لئے ذبح کیا تھا ابن حنبل سے پوچھا کہ اسکا کھانا حلال نہیں ہے اس لئے کہ
 وہ صنم کے لئے ذبح کیا گیا ہے پانچویں گلا گھوٹا ہوا اہل جاہلیت حیوان کا گلا گھوٹتے جب
 اوسکو مارتے چبے چٹیل جو چوٹ لگ کر مر گیا ہے غلیلہ کا مرنے والا بھی اسی حکم میں ہے کیونکہ
 وہ چوٹ سے مر رہا ہے خون نہیں بہا ساتویں گرا ہوا پہاڑ بار درخت سے یا کنوئے میں آہوین
 سینک کا مارا ہوا جسکو دوسرے جانور نے اپنی سینک سے ہلاک کیا ہے دسویں جسکو کسی جانور

درندہ نے توڑا اور کہا یا ہے لکن اگر حیات باقی ہے اور اسکو ذبح کر لیا ہے تو کچھ کھانا اور صلاں سے
یہی حکم منخفہ اور مابعد کا ہے گیارہویں وہ جو کسی تھان پر ذبح کیا گیا ہے مراد نصب ہے وہ پتھر میں
جنہر جانور کا گلا کاٹتے تھے یا بت میں مجاہد و قتادہ و ابن جریر نے کہا ہے گرد کعبہ کے تین سو ساٹھ
پتھر تھے منصوب اہل جاہلیت اونکو پوختے اونکی تعظیم کرتے اونکے لئے جانور ذبح کرتے وہ کچھ
سورتین اور اصنام نہ تھے اصنام وہ ہوتے ہیں جو مصور و منقوش ہوں یہ خون اون پتھروں کو
لگاتے اور گوشت اونپر رکھتے بارہویں پانسی ڈالنے سے منع فرمایا وہ سات پانسی سنی اونے
اپنی حاجات میں احکام لیتے اللہ پاک نے ان سب سے سنی فرمائی اور سب کو حرام کیا اور فرمایا
کہ یہ سب فسق ہے ایک جماعت نے کہا ہے کہ مراد اس آیت سے قمار ہے یہ ازالام کتاب فارس و
روم تہ شعبی نے کہا ازالام عرب میں ہوتی ہیں اور کتاب عجم میں **ف** ان یمنون کا کبیرہ
ہونا ظاہر ہر دو آیات کریمہ ہے ۛ

فصل جلانا جاندار کا آگ میں کبیرہ ہے

حدیث صحیح میں آیا ہے میں تمکو حکم دیتا تھا کہ تم جلاد و فلان اور فلان کو آگ میں سوناگ سے عذاب
کرنا اللہ کا کام ہے اگر تم اونکو پاؤ تو قتل کرو ابن مسعود کہتے ہیں حضرت نے ایک قریہ نکل کو جلا ہوا
دیکھ کر پوچھا اسکو کیسے جلایا ہے ہم نے کہا کہ ہم نے فرمایا آگ سے عذاب کرنا لائق نہیں ہے مگر رب انہا
کو **ف** یہ گناہ علی الاطلاق کبیرہ گنا گیا ہے خواہ ماکول ہو یا غیر ماکول اور صغیر ہو
یا کبیر مگر رافعی و اذری نے اطلاق میں توقف کیا ہے سو جبکہ دہوپ میں عذاب کرنا مسموع ہے
تو احراق بالنار بالاولی کبیرہ ہوگا ۛ

فصل کھانا کسی شے میں اور مقدار و مضر کا گناہ کبیرہ ہے

بعض متاخرین نے تصریح کی ہر ساتھ اسکی پہلی بات کی دلیل قیاس ہے مردار پر کھانا اوسکا

کھانا اسی لئے حرام ہے کہ وہ نجس ہے اور اللہ نے اس کو فسق فرمایا ہے سو ہر نجاست غیر عفو ملحق ہوگی
ساتھ اس کے اس بطرح ہر استفذ لینے وہ چیز جس سے گھن آتی ہے جیسے آب بینی اور منی ملحق
بہ نجاست ہے سفر اسلئے کبیرہ ہے کہ مفسد عقل و بدن ہوتا ہے سو حسب طرح اضرار غیر کا حرام ہے
اسی طرح اضرار اپنے نفس کا کبیرہ ہے بلکہ حفظ نفس حفظ غیر سے اہم ہے ~~شافعیہ~~ شافعیہ
نے کہا ہے کہ مانا ہر طہار مضر بدن کا جیسے مٹی اور زہر و افیون حرام ہے مگر قلیل بضرورت حاجت
تداوی کے پیراہ غلبہ سلامت کے اس بطرح مضر عقل کا جیسے نبات مسکر غیر مطرب بقول دو
طیب عدل کے اور جس تریاق میں گوشت سانپ کا ملا ہے اور کھانا بھی حرام ہے مگر
وہی ہی ضرورت میں جسمین اکل مردار جائز ہوتا ہے ~~اگر ساری زمین میں حرام~~
عام ہو جائے اور حلال باقی نہ رہے اور توقع شناخت ارباب کی بھی عباتی رہی تو تناول کرنا
بقدر حاجت کے اوس سے جائز ہے تنہم کرے یہ کچھ ضرورت پر موقوف نہیں ہے انتہی

کتاب البیع

بیچنا آزاد کا کبیرہ گناہ ہے حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے اللہ فرماتا ہے تین شخص ہیں کہ میں
اون کا خصم ہو لنگادون قیامت کو اور جبکہ میں خصم ہوا وہ بارگیا ایک وہ شخص بچہ کہ میرے سبب سے
کچھ دیا گیا ہے پھر اوس نے غدر کیا دوسرا وہ آدمی جس نے کسی آزاد کو فروخت کر کے اوسکی
قیمت کھائی ہے تیسرا وہ شخص جس نے مزدور سے پورا کام لیا ہے اور اوسکی پوری مزدوری
ندی رواۃ البخاری وابن ماجہ وغیرہما ~~اس کا کبیرہ گناہ صریح مفاد~~
وعید شدید حدیث مذکور ہے بعض متاخرین نے اسکی تصریح بھی کی طحاوی نے کہا ہے اول
اسلام میں قرضدار کو عرصہ قرض کے بیچ ڈالتے تھے وہ حکم منوٰخ ہو گیا *

قصہ

کہا نا اور کہلا نا سود کا اور کتابت اور گواہی اور سعی اور اعانت کرنا اور عین گناہ کبیرہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے الذین یا کلون الربا یا لا یقومون الا کما یقوم الذی یتخبطہ الشیطان من المس ذلک بانہم قالوا انما البیع مثل الربا و اهل اللہ البیع و حرم الربا فمن جاءہ موعظۃ من ربہ فانتہی فلوہ ما سلف و امرہ الی اللہ و من عاد فاولئک اصحاب النار ہم فیہا خالدون یمحق اللہ الربا و یربی الصدقات واللہ کایحب کل کفار انیم **و قال تعالیٰ** یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و ذروا ما بقی من الربا ان کنتمہ مومنین فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من اللہ و رسوله و ان تبتم فلکم رؤس امواکم لا تظلمون و لا تظلمون و ان کان ذو عسرۃ فتنظرۃ الی ميسرۃ و ان تعبدوا خیرکم ان کنتم تعلمون و اتقوا ای ما ترجعون فیہ الی اللہ ثم لقی فی کل نفس ما کسبت و ہم لا یظلمون **و قال تعالیٰ** یا ایہا الذین امنوا لا تأکلوا الربا اضعافا مضاعفۃ و اتقوا اللہ لعلکم تفلحون و اتقوا النار الی اعدت للكافرين ان آتیون من تامل کرئیے حال عقوبت اکل ربا کا منکشف ہوتا ہے ربا تین قسم ہے ایک ربا افضل جیسے ایک سیر گھیون کو کم یا زیادہ سیر بھر گھیون سے بیچنا یا ایک درہم چاندی کو ایک درہم چاندی سے کم یا زیادہ پرفروخت کرنا دوسرے ربا ہید جیسے ایک سیر گندم کو سیر بھر گندم سے یا ایک درہم سونے کو ایک درہم سونے سے یا ایک صاع گندم کو ایک صاع جو یا زیادہ سے یا ایک درہم سونے کو ایک درہم چاندی یا زیادہ سے و ست بدست بیچنا تیسرے ربا اتسار جیسے فروخت کرنا ایک صاع گھیون کا ایک صاع گھیون سے یا ایک درہم چاندی کا ایک درہم چاندی سے مگر ہمراہ تا جمل اصدہا کے مستولی نے ایک قسم چارم اور تباہی ہے جبکہ ربا قرعہ کہتے ہیں لکن مرجع اور سکا وہی ربا افضل ہے زواج برین سچا

بیان صورت اور بیان معنی آیات میں لفظ کر کے کہا ہے کہ عقوبت و معصیت رب کی حدیث میں بھی فی
 ہے اکل ربا کو منجملہ سبع موبقات کے حدیث ابو ہریرہ میں نزدیک شیخین و ابوداؤد و نسائی کی شہاد
 کیا ہے مسلم و نسائی میں اکل و موکل ربا پر لعنت کی ہے دوسرے لفظ میں کاتب و شاہدین کو
 بھی ملعون فرمایا ہے اور کہا ہے کہ ہم سوار یعنی وہ سب معصیت میں یکساں ہیں ہزار کا لفظ بڑا
 صحیح یوں ہے کہ ربا کچھ اور پرسترباب ہے اور شرک بھی مثل اوسکے ہے یعنی ستر باب کسی حدیث
 میں ربا کو تیس زنا سے سخت تر بتایا ہے زواج میں بہت سی احادیث و عہدات شدیدات ربا کی صحیح کو
 ہیں **ف** ربا کے کبیر ہونے پر سب کا اطلاق ہو خود حدیث میں اوسکو کبیرہ کہا ہے بلکہ اوسکا نام
 اکبر کہا ہے احادیث سے استفادہ ہوا کہ اکل ربا و موکل و کاتب شاہد و ساعی و مسدین سب کے
 سب فاسق ہیں اور جس کسی شے کا ربا میں دخل ہے وہ کبیرہ ہے *

قصہ

ربا وغیرہ میں حیلہ کا نکالنا نزدیک قائل تحریم ربا کے گناہ کبیرہ ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے
 کہ یوں وارد ہوا ہے کہ سود خوار شکل میں سگ و خوک کے محشور ہونگے اسلئے کہ وہ واسطے
 ربا خوار می کے حیلہ نکالتے تھے بطرح کہ اصحاب بہت نے واسطے شکار یا ہی کے حیلہ
 نکالا تھا آخر اللہ نے اونکو مسخ کر دیا بندر و سور بنا دیا اسی طرح اون لوگوں کا حال ہو گا جو
 انواع حیل واسطے اکل ربا کے نکالتے ہیں کیونکہ اللہ پر حیل محتالین کے مخفی نہیں رہ سکتے
 ابوالیوب سختیانی نے کہا ہے فریب دیتے ہیں اللہ کو جیسے فریب دیتے ہیں آدمی کو اور اگر کام
 عیاں کرتے تو اون پر آسان ہوتا **ف** حیلہ ربا وغیرہ میں کرنا نزدیک امام مالک و امام
 احمد کے حرام ہے مذہب شافعی و ابوحنیفہ کا یہ ہے کہ حیلہ ربا وغیرہ میں کرنا جائز ہے انکی دلیل
 حدیث ترمذیہ ہے کہ اوسمین ترمذی کا درہم سے بیجا کر تیر حیلہ کا خرید کرنا تعلیم فرمایا ہے انتہی
 لکن ذیل استدلال کا اس مسئلہ میں طویل ہے ہم نے اس مسئلہ کو کتاب دلیل الطالب میں لکھا

سے لکھا ہے اور اسکی طرف مراجعت کرنا چاہئے *

کتاب المناہی من البیوع

منع کرنا نیک گناہ کبیرہ ہے حدیث بریدہ میں بخلا کہ کبار کے منع نخل کو بھی ذکر کیا ہے رواہ
البرائس **فصل** اسکا کبیرہ ہونا کلام جلال باقیینی میں آیا ہے لکن انہوں نے اسناد
اس حدیث کو ضعیف بتایا ہے اور کہا ہے کہ اسکا ضرر اوتنا نہیں ہے جتنا کہ اور کبار کا ہوتا
انہی عاریت ندیناز کا واسطے ضرب کے غایت امر یہ ہے کہ مکروہ ہو اور بر تقدیر صحت کے حمل
اور اسکا اضطراب اہل ناحیہ پر ممکن ہے جبکہ اس ناحیہ میں سوا اسکے اور کوئی نہ موجود نہ ہو اور سد
اگر وجوب تکمیل نخل کی ضرب سے قائل ہوں تو کچھ دور نہیں ہے اسلئے کہ ولادت اناث میں
حیات ارواح و ابدان ہے البان وغیرہ سے لکن صفت میں لینا نیک لازم نہیں آتا ہے بلکہ
اجرت سے لیکر کام نکالے *

فصل

کہا نامال کا بیوعات فاسدہ و سائر وجوہ مکرر کتاب سے گناہ کبیرہ ہے اللہ پاک نے فرمایا ہے
یا ایہا الذین امنوا لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل کسی نے کہا کہ مراد اس سے ربا
و تار و غصب و مہرتہ و خیانت و شہادت زور و انڈمال کلب دروغ ہے اور ابن عباس نے
کہا ہے مراد لینا ہے انسان کا مال کو بغیر عوض بعض نے کہا ہے کہ مراد عقود فاسدہ ہیں جسکے
بات اسجد ابن مسعود کی بات ہے کہ یہ آیت محکمہ ہے نہ منسوخ اور نہ قیامت تک منسوخ ہوگی
انہی یہ اسلئے کہ اکل بالباطل شامل ہے ہر مال ماخوذ بغیر حق کو خواہ بطور ظلم ہو جیسے غصب
خیانت سرقہ یا بطور ہتھار و لعب جیسے مال ماخوذ بذریعہ تمار و ملاہی یا بطور مکر و خدایت
جیسے مال ماخوذ بواسطہ عقد فاسد بعض علماء نے کہا ہے یہ آیت شامل ہے اس بات کو بھی

کہ کوئی انسان خود اپنا مال باطل سے کھا و اس طرح پر کہ اس مال کو حرام میں اوٹھا وے یا
 کھا نا غیر لے مال کا سوا و سکی وہی مثالین میں جو گزر چکین حدیث شریف میں ہی بہت کچھ
 تغذیات بابت اس اکل مال بالباطل کے آئے ہیں ابو ہریرہ کا لفظ مرفوع یہ ہے اللہ پاک
 ہے قبول نہیں کرتا مگر پاک کو اور اللہ نے مومنوں کو وہی حکم دیا ہے جو رسولوں کو دیا تھا فرمایا
 ہے یا ایہا الرسل کلو من الطیبات واصلوا صالحا **وقال تعالیٰ** یا ایہا
 الذین امنوا کلو من طیبات ما رزقناکم ہر ایک شخص کا ذکر کیا جو لٹا سفر کرتا ہے
 گرد آلودہ پریشان بال ہے ہتھ پٹت آسمان کے پہنے کر کے اے رب اے رب کہتا ہے
 حالانکہ اوسکا کھانا حرام ہے پیانا حرام ہے پینا حرام ہے بالالگیا سے بہلا اوسکی دعا
 کس طرح قبول ہو سوا کہ مسلم و غیرہ طبرانی کا لفظ باسناد حسن یہ ہے کہ طلب کرنا حلال
 کا واجب ہے ہر مسلمان پر طبرانی و بیہقی کا دوسرا لفظ یہ ہے کہ طلب کرنا حلال کا ایک فرض ہے
 بعد فرض کے ترمذی کا لفظ بسند حسن صحیح غریب یہ ہے جسے کہا یا پاک اور عمل کیا سنت میں
 اور اس میں رہے لوگ و سکی آفات سے وہ جنت میں جاوے گا حاکم نے اسکو صحیح کہا ہے
 احمد کا لفظ ابن عمر سے یہ ہے جسے خرید کیا ایک کپڑا اس درہم کو اور اوسمیں ایک درہم حرام ہے
 تو قبول نہ کرے گا اللہ عزوجل نماز اوسکی جب تک کہ وہ کپڑا اوسکے تن پر ہے بیہقی کا لفظ یہ ہے
 جسے خرید کیا مال چوری کا اور وہ جانتا ہے کہ یہ سرقہ ہے وہ شریک ہوا اوسکے عار و گناہ
 میں متذری نے کہا اسکی سند میں احتمال تحسین کا ہے اور اشعہ یہ ہے کہ موقوف ہو
 حاکم کا لفظ یہ ہے جسے جمع کیا مال حرام ہر صدقہ دیا تو نہیں ہے اوسکے لئے کچھ اجر اوسمیں
 بلکہ اوسکا وبال ہے اوسپر طبرانی کا لفظ یہ ہے جسے کہا یا مال حرام ہر آزاد کیا یا صلہ رحمی کیا تو
 یہ بوجہ ہے اوسپر احمد کا لفظ بسند حسن یہ ہے نہیں کہنا کوئی بندہ مال حرام ہر تصدق کرتا ہے
 اوس سے کہ قبول کیا جائے اوس سے اور نہیں خرچ کرتا ہے اوس سے کہ برکت دی جائے
 اوسمیں اور نہیں چوڑ جاتا ہے پیچھے اپنے مگر ہوتا ہے توشہ اوسکا طرف جہنم کے اللہ بدی

کو بدی سے محرمین کرتا ہے و لکن بدی کو نیکی سے مٹاتا ہے نصیحت کو خبیثت محرمین کرتا
 ترمذی کا لفظ جسند نہیج غریب یون ہے کہ حضرت سے پوچھا کون چیز لوگون کو آگ میں بہت
 داخل کرتی ہے فرمایا سفوف اور شر سگاد یعنی مال حرام کمانا بدکاری کرنا بیعتی کا لفظ یہ ہے
 دنیا سے ہنر و شیریں ہے جسے کمایا اور سبب مال غیر حلال پر خرچ کیا اور سکو بجا تو وارو کر لیا اور سکو
 اللہ گھر میں خوارسی کے سبب سے خورمن کر نیو اسے بہن مال میں اللہ و رسول کے اونکے لہو
 آگ ہوگی دن قیامت کو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کما خبیثت نردناہم سعیدوا بن زبان کا
 لفظ یہ ہے داخل ہوگا جنت میں وہ گوشت و خون جو اوگے بہن سحت یعنی مال حرام سے
 آگ لایق تر ہے ساتھ اونکے ترمذی کا لفظ یہ ہے کہ نہن بڑھتا کوئی گوشت سحت سے مگر
 آگ اولی ہوتی ہے ساتھ اونکے سحت کہتے بہن حرام اور ناپاک کمائی کو دوسرے لفظ جسند
 حسن یہ ہے کلا یدخل الجنة جسد غدی بحرام — اسکا کبیرہ گناہ صیح مفا
 احادیث مذکورہ ہے کیونکہ یہ ظاہر ظہور کمانا ہے مال لوگون کا ناحق و ناروا علمائے کما ہے داخل
 بہن اس باب میں سرکاس و خائن و سارق و بطاط و آکل ربا و موکل ربا و آکل مال یتیم و شاہد
 زور اور جاحد عاریت اور رشوت خوار اور کم کر نیو الاچانہ و وزن کا اور فروخت کرنے والا شی
 عیب دار کا عیب چہا کر اور مقام و ساحر و منجم و مصور و کاہن و زانیہ و ناسخ و دلال جبا
 اپنی اجرت بغیر اذن بالغ کے لیوے اور دشتی کو خبر زاید کی دیوے اور کمانیو الا قیمت آزاد
 کی امتی یہ قول مؤید ہے اسکو کہ لفظ باطل آیت شریفین میں شامل ہے ان سب اشیا کو او
 جو کچھ کہ اس معنی میں داخل ہے ہر شے سے کہ بغیر وجہ شرعی کے لی گئی ہے حدیث میں آیا
 ہے لائے جاوینگے دن قیامت کو کچھ لوگ جنکے حسنات مثل پہاڑ تھامہ کے ہونگے یہاں تک
 کہ جب وہ آوینگے تو اللہ اون نیکیوں کو جبار نشور کر دے گا اور اونکو جہنم میں پہنک دے گا
 کما اسی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ کیونکر ہوگا فرمایا وہ نماز پڑھتے تھے روزہ رکھتے
 تھے زکوٰۃ دیتے تھے حج کرتے تھے اتنی بات سہی کہ جب کوئی شے حرام اونکے سامنے آتی تو او

لے لیتے اسلئے اللہ نے اونکے اعمال ضبط کر دئے **حکایت** ایک مرد صالح کو خواب میں دیکھا پوچھا اللہ نے تیرے ساتھ کیا کیا کہا اجاب کیا لکن میں جنت سے مجبوس ہوں عومن ایک سوئی کے جو میںے غار میں لپیڑا پس نہیں کی تھی سفیان ثوری کہتے ہیں چرخ کرنا حرام کا طاعت میں ایسا ہے جیسے کپڑے کو پیشاب سے دھو کر پاک کرنا عمر رضی اللہ عنہ نے کہا ہے ہم نوحہ حلال کو چھوڑ دیتے تھے ڈر سے حرام میں پڑنے کے حدیث میں آیا ہے جو کوئی حج کرتا ہے مال حرام سے اور لبیک کہتا ہے اللہ فرماتا ہے کالبیک وکاسعدیک وحجک مردود علیک دوسری حدیث میں ہے کہ حلال روشن ہے اور حرام روشن ہے اور دونوں کے بیچ میں شبہات ہیں جسے چھوڑا دوس جہیز کو جو کہ شبہ ہوئی ہے اوپر گناہ سے تو وہ چھوڑ لگا اوسکو جبکا گناہ ہونا ظاہر ہے پہلے سے اور جسے جرأت کی وہ قریب ہے کہ گر پڑ لگا اوسمیں جبکا گناہ ہونا ظاہر ہے سوامی اللہ کے حسی ہیں جو گرد حسی کے چر لگا نزدیک ہے کہ اوسمیں جا گر لگا +

فصل احتکار گناہ کبیرہ ہے

حضرت نے فرمایا جسے احتکار کیا طعام کا وہ غاطی ہے رواہ مسلم والی داؤد ابن ماجہ کالفظ یہ ہے احتکار نہیں کرتا مگر غاطی اسکو ترمذی نے صحیح کہا ہے اہل لغت کہتے ہیں غاطی بہرہ بمعنی عامی ہے احمد والی ابی و زبار و حاکم کالفظ یہ ہے جسے احتکار کیا طعام کا چالیس رات بری ہو وہ اللہ سے اور بری ہو اللہ اوس سے مندری نے کہا اسکے متن میں غرابت ہے اور بعض اسانید اس حدیث کے جدید ہیں دوسری حدیث میں جباب کوہ زروق اور مختار کو ملعون فرمایا ہے رواہ ابن ماجہ و الحاکم اسکی سند میں منفع شدید ہے ابن ماجہ کالفظ لبند جدید ہے جسے احتکار کیا مسلمانوں پر اونکے طعام کا اللہ اوسکو جزا می و غاس کر دے لگا حاکم کالفظ یہ ہے جو شخص داخل ہو کسی شے میں نرخ سے

مسلمانوں کے گران کرنا ہے نرخ کو اونپر تو حق ہے التذہب پر یہ کہ ڈالے اسکو جنم میں سر اسکا نیچے ہوگا
 اور مکہ معظمہ میں احتکار کرنا داخل الحاد ہے ۵ — اسکا کبیرہ گنا مطابق ظاہر احادیث
 مذکورہ ہے کہ ہے کیونکہ احتکار پر وعید لعنت و براءت و مہدام و افلاس و عصیان و خطا کی آئی ہے
 کبیرہ ۱۰۰۰ کے بعض وعید انہیں سے کافی ہے مراد احتکار سے روکنا غلہ کا ہے واسطے تنگی
 نرخ کے بعض نے کہا غیر قوت میں احتکار نہیں ہوتا ہے بعض نے کہا کپڑے میں بھی احتکار ہے
 حکمت تحریم احتکار میں دفع ضرر ہے عام لوگوں سے اسی لئے علمائے اجماع کیا ہے اس پر کہ اگر
 ایک انسان کے پاس طعام ہو اور لوگ اسکی طرف مضطر ہوں تو اس پر جبر کر کے فروخت کر لین
 تاکہ لوگوں سے ضرر دور ہو ۶

فصل

جدائی کرنا درمیان والدہ اور ولد غیر ممیز کے ساتھ بیع وغیرہ کے نہ ساتھ عمو و وقف کے گنا
 کبیرہ ہے ابو ایوب مرفوعاً کہتے ہیں جسے جدائی کرانی درمیان والدہ و ولد کے جدائی کر لیا اللہ
 درمیان اوسکے اور درمیان اوسکے دوستوں کے دن قیامت کو سواہ الترمذی و قال
 حسن غریب والدار قطنی والحا کہ صحیحہ ابن ماجہ و دارقطنی کاللفظ یہ ہے لعنت کی ہر سو بخدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس پر جو جدائی ڈالے درمیان والدہ اور ولد اور درمیان دو
 بہائیوں کے دارقطنی کاللفظ یہ ہے ملعون من فرق ۷ اسکا کبیرہ گنا ظاہر ہے کیونکہ
 وعید سخت آئی ہے یہ تفریق حرام ہے خواہ ساتھ بیع کے ہو یا ساتھ سفر کے ۸

فصل

فروخت کرنا انگور و سفق کا اوسکے ہاتھ جو شراب بنائے گا یا ہاتھ امرد کے جو خور کر لیا یا ہاتھ کنیر کے
 جو بونی ہو جائیگی یا بیع کرنا لکڑی کا ہاتھ اسکے جو آکھو طیار کر لیا یا ہتھیار واسطے اہل حرب کے

بنایگا اور بیچا شراب کا اوسکے ہاتھ جو اوسکو پہنچے گا یہ سب کبار مہین اگرچہ اسکی تصریح نہیں
 دیکھی لکن کبیرہ ہونا انکا بعید نہیں ہے اسلئے کہ یہ مزر بہت بڑا ہے اور یہ قاعدہ مقرر ہے کہ
 وسائل کو حکم مقاصد کا ہوتا ہے سو سارے مقاصدان اشیا کے کبار مہین اور حدیث میں
 سن سنة سیعة فعلیہ و زرها و زہن لعل بها الی یوم القیامہ اسی کی شاہد ہے آجگہ
 ظن مثل علم کے ہوتا ہے لکن بہ نسبت تحریم کے رہا کبیرہ ہونا سو اوسمین نظر ترد کرتی ہے اور بعض
 بہ نسبت بعض دیگر کے اقرب بن کبیرہ ہیں *

فصل

بخش اور بیع غیر کی بیع پر اور شراد غیر کی شراد پر کرنا گناہ کبیرہ ہے بخش یہ ہے کہ قیمت کو
 بڑا کرے تاکہ غیر دہو کا کماوے بیع پر بیع ہے کہ مشتری سے زمانہ خیار میں یون کہے کہ اس
 چیز کو پہرے میں تجھ کو اس سے بہتر اسی قیمت پر یا اس سے کم پر لا دوں گا شراد پر شراد ہے کہ
 بالغ سے زمن خیار میں کہے کہ تو نسخ بیع کر دے میں تجھے اس سے زیادہ دام پر مول لے لوں گا
 ان تینوں کا کبیرہ ہونا محتمل ہے اسلئے کہ انہیں غیر کو مضر غلیم ہے اور اصرار غیر کا
 کبیرہ ہوتا ہے بلکہ ایک طرح کا مکر و خداع ہے لکن نووی نے انکو مذکور کیا ہے اور صف و
 سائر کتب شرعی کا بیع کرنا صغیرہ ٹھہرایا ہے انتہی لکن اسمین نظر ہے صبر طرح کہ اذرعی نے
 کہا ہے ان سوم کو سوم پر شاہ غیہ حرام کہتے ہیں بغیر اذن کے *

فصل

دہو کا کرنا بیع میں جیسے تصریح گناہ کبیرہ ہے حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے من غشنا فلیس منا
 رواہ مسلم حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غلہ کی دہیر میں ہاتھ ڈالا گیہون کو گیلایا یا فرمایا اوسکو
 اوپر کیون نہ کیا جو ہمیں دہو کا ہے وہ ہم میں سے نہیں ہے یہ حدیث بہت طرق و الفاظ سے آئی ہے

من غش المسالین فلیس منہم ہی آیا ہے اسی طرح پانی کا دودھ میں ملانا ہے اور جانور کا دودھ
 نہ دھنا تا کہ زیادہ شیر دار معلوم ہو یا بیع کا عیب مخفی کرنا کوئی شے ہو حیوان یا جامد
 نفی اسلام دلیل ہے اسکے کبیرہ ہونے پر زواج میں اس جگہ بہت بسط کیا ہے بیان میں انواع
 غش کے جو کہ سوداگر لوگ کیا کرتے ہیں اور سب صورتوں کو کبائر ٹھہرایا ہے خلاصہ یہ ہے کہ جس
 لین دین میں فریب دہی و مکر و غر و غش و غل ہے وہ کبیرہ ہے اور وہ مال مکتسب بحیث مذکور
 حرام ہے مگر رنداع اپنے مکر و چالاکی کو خوب جانتے پہچانتے ہیں گو اقراض نکرین اور لالچ
 سے مال کے اس بلا میں مبتلا ہوں *

فصل نکاسی کرنا مال کی جھوٹی قسم کھا کر گناہ کبیرہ کا

حدیث میں وعدہ عذاب الیم اور عدم تزکیہ عدم نظر خدا کا حق میں منفق سلفہ کے بخلاف کاذب آیا ہے
 رواہ الخمست السنائی وابن حبان کا لفظ یہ ہے اللہ دشمن کہتا ہے بائع علف کو ابو سعید کہتے ہیں
 ایک عربی بکری لے جاتا تھا بیٹے کہتا تو اسکو تین درہم پر بیچتا ہے کہ لا واللہ پراوسکو بیچ دیا
 میں نے حضرت سے ذکر کیا فرمایا باع اخرتہ بدنیا کاسر و اہ ابن حبان شیخین کا لفظ یہ ہے حلف مال
 کی نکاسی کرتا ہے کمانی کی برکت لیجاتا ہے احمد کا لفظ بسند جدید ہے تجار فجار ہیں کہا اسے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا اللہ نے بیع کو حلال نہیں کیا ہے فرمایا ہاں کیا ہے مگر
 وہ قسم کہتے ہیں گناہگار ہوتے ہیں بات کرتے ہیں جھوٹ بولتے ہیں رواہ الحاکم ایضا
 اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ اوسکا ذکر نہیں کیا ہے کیونکہ حدیثوں میں اسپر
 وعید شدید آئی ہے پھر معلوم ہوا کہ بعض نے اسکا ذکر کیا ہے *

فصل مکر و غش کرنا کبیرہ کا

قال تعالیٰ ولا یحیو المکر انسیی الا باہلہ ذکر مکر کا شیخے کتاب الطہارۃ و گذر چکا

بحث امن میں مکر خدا سے حدیث ابن مسعود مروی ہے من غشنا فلیس منا والکر
والخذل ع فی النار رواہ الطبرانی باسناد حید و ابن حبان البوداؤد کاللفظ حسن سے
مرسلایون ہے مکر و خدایت و خیانت نار میں ہے دوسری حدیث میں آیا ہے داخل منوگا جنت
میں خست یعنی سکار اور نہ خجیل اور نہ سنان تیسرے لفظ یہ ہے مومن فریب کھانے والا اور کرم کرنے والا
ہے اور منافق فریب دینے والا اور لیسیم ہے اللہ پاک نے منافقین سے ضلع کو نفل کر دیا ہے
بمخادعون اللہ وهو خادعہم چوتھی حدیث میں آیا ہے اہل نار پانچ شخص ہیں ان میں
ایک وہ شخص ہے جو صبح شام تجھے تیرے اہل مال میں خدایت کرتا ہے **اسکا کبیرہ**
گنا ظاہر ہے اعاذت غش سے بعض نے اسکی تصریح کی ہے جب مکر و فریب نار میں ہوا تو
سکار فریبی بالاولی ناری شیرایہ وعید شدید ہے

فصل کسی کرنا ناپ تول میں کبیرہ

قال تعالیٰ ویل للطفقین الذین اذا کتالوا علی الناس لیستوفون واذا کانوا هم او
وزنوا هم یخسرون سدی نے کہا ہے مدینہ میں ایک وزن کش تھا ابو جہینہ نام وہ دو طرفے بھانے
رکھتا تھا ایک پیانہ سے لیتا دوسرے سے دیتا او سپر یہ آیت او تری ترندی میں مروی ہے حضرت نے
اصحاب کیل و وزن سے فرمایا تم ایسے کام پر ہو جہین شے پہلی امتین ہلاک ہو گئیں **اسکا**
کبیرہ ہونا آیت و حدیث دونوں سے ظاہر ہے اسلئے کہ یہ اکل مال بالباطل ہے اسلئے او سپر و عید
آئی ہے ابن عبد السلام نے کہا ہے ایک دانہ کا غصب کئے نیا چورانا بالا جماع کبیرہ ہے **حکایت**
مالک بن دینار کہتے ہیں میری کنیز مرتی تھی میں اوسکے پاس گیا وہ کہہ رہی تھی جبلیں من نار
جبلیں من نار یعنی دو پہاڑ ہیں اگل کے میٹر کہا تو کیا کہتی ہے کہا اے اباجی میرے پاس بیجا نے تھے
ایک سے لیتی تھی دوسرے سے دیتی تھی مالک کہتے ہیں میں نے اٹھا کر ایک کیل کو دوسری کیل سے
مارا میں نے تاکہ ٹوٹ جاوین اوسنے کہا جب تم ایک کو دوسرے پر مارے ہو تو اور زیادہ سختی

ہے آخر وہ اوسی مرض میں مر گئی یعنی سلف نے کہا ہے میں گواہی دیتا ہوں ہر کیاں وزن
 کی اسلئے کہ اوس سے کوئی سالم نہیں رہتا مگر جبکہ اللہ بچائے **حکایت** بعض اہل
 کہانہ نے کہا ہے میں پاس ایک بیمار کے گیا وہ مرتا تھا میں اوسکو تین شہادت کی کرنے لگا کہ
 یا کلاہو یا نہوتی تھی جب اوسکو ذرا سا فاقہ ہوا میں نے کہا اسے سہانی کیا بات ہے میں گجگو تین
 اپنے ت کی کرتا ہوں تو بولتا نہیں ہے کہا ترازو کی زبان میری زبان پر ہے وہ مجھے بولنے
 سہا دیتی میں نے کہا سچے قسم ہے اللہ کی کیا تو وزن میں کمی کرتا تھا کہا واللہ نہیں لکن مدت
 دیر انت کی خبر نہ لیتا کہ پورا ہے یا کم سو جبکہ یہ حال عدم تعدد سجات پر ہے تو کم تولنے والے کا
 ہے ل ہو گا کیسے کیا خوب بات کہی ہے کہ ویل ہے ویل ہے اوسکو جو ایک دانہ پر جبکہ کم
 میں ہے ایسے جنت فروخت کرتا ہے جبکہ عرض سموات وارض ہے اور ایک دانہ پر جو زیادہ
 خرما ایک وادی کو جہنم میں خرید کرتا ہے جہنم بڑے بڑے پہاڑ گل جاوینگے

فروخت جنت بادید بہ گندم بفروخت

ناخلف باشم اگر من بجوسے نفروشم

قصہ

وہ قرض جس سے قرض دینے والے کو نفع ہو کبیرہ ہے اسکا کبیرہ ہونا کھلی بات ہے اسلئے کہ یہ حقیقت
 میں رہا ہے اسوہر و عید جو حق میں رہا کے آئی ہے وہ شامل ہے اسکے فاعل کو:

قصہ

قرض لینا دینے کی نیت سے یا باوجود عدم رجاء وفا کے اسطر چہر کہ مضطر نہواور نہ ظاہر میں کوئی
 صورت وفا کی ہو اور قرضخواہ اوسکے مال سے نا آگاہ ہو کبیرہ ہے بخاری میں مرفوعاً آیا ہے جسے لیا
 مال لوگوں کا بارادہ تلف کرنے کے تو تلف کر دیا اللہ اوسکو طہرانی کا لفظ یہ ہے کہ اللہ اوسکے
 حسات لیکر قرضخواہ کو دیا اگر حسات نہونگے تو قرضخواہ کی سہیات لیکر اوسپر ڈالے گا ابن ماجہ

وہی حق کا لفظ یہ ہے جو شخص قرض لیتا ہے اور خاطر جمع ہے کہ ادا کرے گا وہ اللہ سے چور ہو کر بلکہ گناہ
 خدائی کہتے ہیں حضرت فرماتے تھے اعوذ باللہ من الکفر والبدین ایک آدمی نے کہا کہ
 برابر کفر کے ہے فرمایا ہاں رواہ النسائی والحاکم وصحیحہ طبرانی کا لفظ یہ ہے صاحب
 عقیدہ ہے اپنے قرض میں اللہ سے شکوہ تنہائی کا کرتا ہے ابو داؤد و بیہقی کا لفظ یہ ہے تو
 اعظم ذنوب نزدیک اللہ کے بعد کبار کے جسے اللہ نے منع کیا ہے یہ ہے کہ مرے آگے
 اور اوس پر قرض ہو پھوٹے اوسکے لئے قضا بہت احادیث میں آیا ہے کہ حضرت قرض
 جنازہ پر نماز نہ پڑھتے مگر یہ کہ اوس کا قرض ادا کر دیا جاتا ہے۔ ان کا کبیرہ ہونا ظاہر
 ہے دوسری صورت کی طرف حدیث میں یوں اشارہ فرمایا ہے خذ عہ حتی اخذ مالہ غزو
 ساری تغلیفات جو دربارہ قرض آئی ہیں یہ دونوں صورتیں اونکی مصداق ہیں اسی ط
 وہ قرض جو واسطے حق کے کہی ہو عین میں لیا ہے *

قصہ

دیر لگانا تو نگر کا ادا اسی قرض میں بعد مطالبہ کے بلا عذر گناہ کبیرہ ہے صحاح ستہ میں ابی ہریرہ
 سے مرفوعاً آیا ہے کہ مطلق العنی ظلم ابن حبان و حاکم کا لفظ صحیح یوں ہے لی العابد بیل
 عرضہ و عقوق بترار و طبرانی کا لفظ یہ ہے اللہ دشمن کہتا ہے غنی ظلم کو اسی باب میں
 اور بہت حدیثیں آئی ہیں۔ اس کا کبیرہ گناہ اگرچہ نظر نہیں آیا لیکن صریح حدیث ہے
 کیونکہ ظلم و علت آبرو و سزا بری و عید ہے ایک جماعت اسماء شافعیہ نے کہا ہے کہ جو شخص
 باوجود قدرت کے قرض ادا نہ کرے اوس پر عقوبت شدید کرنا چاہئے کہ لوہے سے اوس کو کوئچر بنایا
 کہ ادا کرے یا مر جائے *

فصل

کہا مال یتیم کا کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** ان الذین یاکلون اموال الیتامی ظلما انما
 یاکلون فی بطونہم ناراً ویصلون سعیراً متادہ لئے کہا غطفان میں ایک آدمی تھا وہ
 اپنے بھتیجے کا والی ہوا وہ یتیم تھا اسنے اسکا مال کھا لیا اور پھر آیت اور مری مراد اکل سے
 سائر انواع الکلاف میں اسنے کہ یتیم کو ہر صورت میں ضرر پہونچتا ہے اسلئے اس کبیرہ پر
 دخول ناکار کا وعدہ ہے ابن دقیق العید نے کہا ہے اکل مال یتیم واسطے سود خاتمہ کے مجرب
 ہے والعیاذ باللہ صحیحین میں منجور سبع موقوفات کے اکل مال یتیم کو بھی شمار کیا ہے حاکم کی حدیث
 میں آیا ہے کہ کہنا بیوالا مال یتیم کا بہشت میں نہ جائیگا ابن حبان کی حدیث میں اس اکل کو کبیرہ
 فرمایا ہے **فصل** اسکا کبیرہ ہونا کتاب و سنت دونوں سے ثابت و ظاہر ہے یہاں کچھ
 فرق اکل قلیل و کثیر میں نہیں ہے جیسے ایک دانہ ویسے ایک من جس طرح کہ کمی کیل و وزن میں
 بھی ایک دانہ اور زیادہ کا کچھ تفاوت نہ تھا۔

فصل

خرچ کرنا مال کا گو ایک ہی پیسہ کیون نہ حرام میں اگرچہ وہ کار حرام صغیرہ ہی ہو گناہ کبیرہ ہے اگرچہ
 تصریح اسکی نہیں دیکھی لکن کلام اہل علم اسپر دلیل ہے اسلئے کہ انہوں نے اسکو سفہ و تبذیر
 موجب حجر ثبیر پایا ہے اور اس بات کی تصریح کی ہے کہ سفیہ محجور علیہ کی شہادت صحیح نہیں ہے
 اور نہ وہ والی نکاح و تہن خود ہو سکتا ہے اور یہ منع شہادت وغیرہ سبب فسق ہے اور فسق
 ہونا دلیل ہے تکبیر کی سوجب اسنے مال کو معصیت میں صرف کیا تو یہ دلیل ہے انہماک نام پر
 محبت معاصی میں اور شک نہیں ہے کہ اس انہماک سے مفاسد عظیمہ پیدا ہوتے ہیں اسلئے
 ظاہر اوسنی دونوں طرح پر اسکا کبیرہ ہونا مستحب ہے۔

سودا خاتمہ لغز بالبدن

باب صلح کا

ایذا دینا ہمسایہ کو اگر چہ ذمی ہو جیسے جہانگیراؤ کے گھر میں یا بنانا ایسی چیز کا جس سے اوسکو ایذا پہونچے اور شرعاً جائز نہ ہو گناہ کبیرہ ہے صحیحین میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً آیا ہے جو کوئی ایسا نہ کرے کہتا ہو اللہ اور دن آخرت پر وہ ایذا نہ دے اپنے ہمسایہ کو مسلم کا لفظ یہ ہے کہ وہ احسان کرے اپنے ہمسایہ سے احمد کا لفظ لبند ثقات اور طبرانی کا لفظ مرفوعاً یوں ہے اگر زنا کرے کوئی مرد دس عورتوں سے یہ سہل ہے اور سپر اس سے کہ زنا کرے زن ہمسایہ سے اسی طرح چوری کرنا دس گھر کی سہل تر ہے چوری کرنی خانہ ہمسایہ سے احمد و شیخین کا لفظ یہ ہے والد مومن نہیں ہے جسکا ہمسایہ اوسکے بوالق لینے آفات و شر سے اسن میں نہیں ہے تین بار لفظ ایسا کی فرمائی اصحابا فی کا لفظ یہ ہے آدمی مومن نہیں ہوتا جب تک کہ اسن میں نہون پڑوسی اوسکے شر سے مسلم کا لفظ یہ ہے قسم ہے اللہ کی بندہ مومن نہیں ہوتا جب تک کہ دوست رکھے و اگر اپنے ہمشاک جو دوست کہتا ہو اپنے لئے حدیث طبرانی میں آیا ہے کہ چالیس گھر تک ہمسالگی ہو اور جائیگا جنت میں وہ شخص جسکا شر سے ہمسکا ہوتا رہا ہو تسائی و عام و ابن جہان کا لفظ یہ ہے حضرت یہ عا کرتے تھے لا الہ الا اعدو ذلک من جابر السوء فی دار المقامة فان جابر البادیۃ بتجول طبرانی کا لفظ باسناد جدید یہ ہے اول دو خصم دن قیامت کو دو بار ہیں اس باب میں بے گنتی حدیثیں آئی ہیں **ف** اسکا کبیرہ ہونا ان حدیثوں سے بخوبی ظاہر ہے اور بعض نے ساتھ اوسکے تصریح کی ہے سو جس صورت میں کہ ایذا و مسلمان کی کبیرہ ہے مطلقاً تو ایذا ہمسایہ کی بالاولی کبیرہ بلکہ اکبر کبیرہ ہوگی چار تین طرح کے ہوتے ہیں ایک مسلم قریب اوسکے تین حق ہیں حق جوار حق اسلام حق قرابت دوسرا مسلمان اوسکے دو حق ہوتے ہیں تیسرا ذمی اوسکا ایک ہی حق ہے اوسکو بھی ایذا نہ دے بلکہ اوسکے ساتھ احسان کرے اس بہت کچھ خیر و برکت ساتھ آتی ہے **حکایت** ایک مجوسی ہمسایہ تھا سہل تسری کا اوسنے اپنے پانچاںہ میں سے ایک روزن طرف گھر سہل کے لگا لکر قدر ڈالنا شروع کیا سہل ایک حدیث

تک دن بھر کا کٹھن رات کو جمع کر کے گھر سے باہر پھینک دیتے رہتے جب بیمار ہوئی مجھ سے کہو کہ
 کہا کہ اب تک تو یہ ہوا لکن مجھے ڈر ہے کہ بعد میرے وارث اس گھر کے متحمل اس امر کے نہ ہوں اور
 جھگڑا کرین اور سکواؤنکے صبر پر نہایت درجہ کا تعجب آیا کہ اسٹون اسقدر انڈیا می عظیم اور ٹھانی
 اوسنے کہا تم ایک زمان طویل و عمر دراز سے یہ بڑا ڈمچسے کرتے ہو اور میں بدستور کفر پر متبع ہوں
 لاؤ ہاتھ بڑاؤ میں مسلمان ہوتا ہوں وہ اسلام لے آیا اور سہل رح نے انتقال فرمایا یہ نال
 کی جگہ ہے کہ نتیجہ و انجام صبر کا کیا عمرہ ہوا

فصل

حاجت سے زیادہ گہر بنانا اترا سنے کو گناہ کبیرہ ہے عمار بن یاسر کہتے ہیں آدمی جب دیوار گہر
 کی سات گز سے زیادہ اونچی کرتا ہے تو اسکو یون پکارا جاتا ہے کہ اسے افسق الفاسقین کہتا
 رواۃ ابن ابی الدنیا لکن رفع اسکا ثابت نہیں ہے اس بارہ میں فقہ ایک انصاری کا
 حدیث میں بروایت انس مشہور ہے کہ اوسنے ایک قبہ بنایا تھا حضرت نے اوس سے سلام ترک کر دیا
 جب اوسنے توڑ کر برابر زمین کے کر دیا تب اوسکا سلام لیا اور فرمایا کہ ہر بنیاد و بال ہے اپنے
 صاحب پر مگر وہ جس بغیر چارہ نہیں ہے رواۃ ابوداؤد ابن ماجہ میں یون ہے کہ جب
 اوسنے اوس قبہ کو توڑ ڈالا تو حضرت نے فرمایا یہ حمدہ اللہ طبرانی کا لفظ بسند جدید یون ہے کہ
 حضرت کاگز ایک قبہ مرد انصاری پر ہوا پوچھا یہ کیا ہے کہا قبہ ہے فرمایا جو بنیاد اس سے زیادہ
 ہے اور ہاتھ سے طرف سر کے اشارہ کیا وہ قیامت کو اپنے صاحب پر وبال ہے دوسرا لفظ
 طبرانی کا باسناد جدید ہے کہ جب اللہ کسی بندہ کے ساتھ ارادہ شر کا کرتا ہے تو اوسکے لئے اینٹ سی
 حاضر کر دیتا ہے وہ عمارت بناتا جاتا ہے تیسرا لفظ یہ ہے کہ جب کسی بندہ کا خوار کرنا چاہتا ہے تو اوسکا
 مال بنیاد میں خچ کر تا ہے چوتھا لفظ یہ ہے کہ عباس نے ایک قبہ بنایا تھا حضرت نے فرمایا اسکو ڈھا د
 یا اوسکی قیمت صدقہ کرکھا میں ڈھاؤنگا ایک حدیث میں یون آیا ہے کہ آدمی کو ہر نفقہ میں اجر

منا ہے مگر سٹی مین یا بنیادین ترمذی کا لفظ یہ ہے النفقة کلها فی سبیل اللہ الا البناء فلا
 خیر فیہ البوداؤد کا لفظ مرسلایہ ہے ان شرم اذہب فیہ مال المرء المسلم البتہ
 اسکا کبیرہ ہونا ان حدیثوں سے بخوبی ثابت ہے اگرچہ تصریح اسکی نہیں دیکھی حضرت کا غصہ کرنا اور سلام
 کا جواب نہ دینا اور راضی ہونا مگر ہم پر دلیل صریح ہے تکبیر پر اس معصیت کی اگرچہ زواج میں
 اسکو محمول کیا ہے قصہ خیلا پر لکن تصریح ساتھ وبال و ہوان و شر وغیرہ کے صریح یا مشمل
 صریح کے ہے دلالت میں وعید شدید پر — وہاں توبہ مرد زندہ پر ہے دہوم دہوم
 خفگی کی ہو گئی اور ڈبا دیا گیا بیان یہ حال ہے کہ مردوں پر بڑی بڑی قہ بنائی گئی ہیں خصوصاً قبور
 اولیاء و علماء و ملوک و روسا پر معلوم نہیں ہے کہ انکے ڈبا نیسے کون مانع ہے حالانکہ بالخصوص
 بناؤ قبور سے عیدہ بھی وعید شدید آئی ہے اسکا وبال اہل بناؤ پر یقینی ہے اللہم غفر

فصل رجا نامنارۃ زمین کا کنا کبیرہ ہے

حدیث علی مین مرفوعاً آیا ہے لعن اللہ من غیر منا رجارض الخ رواۃ احمد و مسلمہ النسا
 مراد منارہ سے علامات حدود ارض میں چنانچہ دوسری حدیث میں آیا ہے ملعون من غیر
 حد و الارض پنازی کہی حدود مزراع پر ہوتے ہیں اور کہی حدود و سرحدات پر اور کہی طرق و سبیل
 پر حدیث سب انواع علامات تحدید قطعات ارض کو شامل ہے — اسکا کبیرہ ہونا
 صریح حدیث ہے اور ایک جماعت اہل علم نے بھی اسکی تصریح کی ہے کیونکہ اس تنیر میں ایک
 تو اکل مال مردم بہ باطل ہے دوسرے ایذا و مسلمان تیسرے تشبیب طرف احد الامرین کی اور
 وسائل کو حکم مقاصد کا ہوتا ہے *

فصل اند ہے کورہ سے گمراہ کر دینا کنا کبیرہ ہے

سنن مین مرفوعاً مروی ہے لعن من اضل اعی عن الطریق لینے ملعون ہے وہ شخص جسے

اندھے کو راہ سے بٹکا دیا ہے **ف** اسکو لعن لئے کبیرہ کہا ہے گویا اسی حدیث سے
 لیا کہ کبیرہ لعن علامات کبیرہ سے ہے اور وجہ اسکی ظاہر ہے کہ یہ فعل داخل ایذا و بلیغ مردم ہے
 اسلئے کہ وہ راہ بھول کر سخت مسرت و خوف میں پڑ جائیگا یہ شخص باعث اوس ضرر و خوف
 کا ہوا ہے تو یہ کبیرہ ٹھیرا *۔

فصل

تصرف کرنا راہ غیر جاری میں بغیر اذن مالک کے اور تصرف کرنا اوس راہ میں جس سے راہ چلنے
 والوں کو ضرر بلیغ نا جائز پہونچے اور تصرف کرنا دیوار مشترک میں بغیر اذن شریک کے نزدیک قائل
 حرمت کے گناہ کبیرہ ہے **ف** ان تینوں کا کبیرہ ہونا کلام علماء سے معلوم ہے اگرچہ
 تفسیر صحابہ و ائمہ میں کی ہے اسلئے کہ مرجع ان سب کا اذیت مردم اور استیلاء علی الحقوق ہے
 براہ تعدی و ظلم اور اس میں شک نہیں ہے کہ یہ دونوں امر شامل ہیں ان تینوں امر کو اور جو
 دلیلین غصب و ظلم میں آئی ہیں وہ انکو بھی شامل ہیں انکو اسجگہ مستحضر کرنا چاہئے باب غصب
 میں یہ حدیث آئیگی من اخذ من طریق الناس شبرا جاء به يوم القيامة يحمله من سبع
 ارضين *۔

باب ضمان کا

مازر ہناضامن کا جس نے اپنے اعتقاد میں ضمانت صحیح دی ہے ادار ضمانت سے طرف مضمون
 کے باوجود قدرت کے خواہ اذن سے ضامن ہوا ہے یا نہیں گناہ کبیرہ ہے **ف** انکو مہینے
 اسلئے کبیرہ گناہ ہے کہ قرض ذمہ ضامن پر بھی ثابت ہو جاتا ہے حقیقتہ گویا وہ قرضدار ہے
 سو جو وعید حق میں مظل غنی کے آئی ہے وہ سب اسکے حق میں وارد ہوتی ہے لکن وجہ
 تخصیص ذکر کی اسجگہ یہ ہوئی کہ اکثر لوگوں پر یہ بات مخفی ہے وہ یہ گمان کرتے ہیں کہ تبرع کرنا

غمان کا ساتھ ضمانت کے کچھ اوسکو اس ورطہ عظیمہ میں نہیں ڈالتا ہے حالانکہ یہ بات نہیں کہ
بلکہ گواہ سے ضمانت دیکر تبرع کیا ہے لکن وہ درحقیقت مدیون ہے یہاں تک کہ آخرت میں
بھی اوس سے اس قرض کا مطالبہ ہوگا جس طرح کہ اطلاق ائمہ اسدیکا مقتضی ہے +

باب شرکت و وکالت کا

خیانت کرنا شریک کا یا وکیل کا دوسرے شریک یا موکل سے گناہ کبیرہ ہے نعمان بن بشیر
مرفوعاً کہتے ہیں جسے خیانت کی شریک کی اوسکی امانت و عاریت میں تو مدین اوس سے بری ہو
رواہ ابویعلیٰ والبیہقی دوسرا لفظ یہ ہے جسے خیانت کی امانت میں بین اوس کا خصم ہوں حدیث
متفق علیہ میں آیا ہے کہ چار فعلیتیں ہیں جس کسی شخص میں ہوں گے وہ منافق خالص ہے ازاںجملہ
ایک خیانت ہے امانت میں ابوداؤد و عاکم کا لفظ لبند صحیح یہ ہے اللہ فرماتا ہے میں تیرا ہوں
دو شرکیوں میں جب تک کہ ایک اونہیں کا دوسری کی خیانت نہ کرے جب خیانت کرتا ہے تو میں
اونکے بیچ میں سے نکل جاتا ہوں رزین نے اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ شیطان آجاتا ہے **ف**
ان دونوں کا کبیرہ گناہ ہر حدیث ہے اگرچہ ذکر اونکا بالخصوص نہیں کیا ہے لکن کلام اونکا کبار
میں انکو بھی شامل ہے یہ ذکر و دلالت میں بھی آئیگا +

باب اقرار کا

اقرار کرنا واسطے کسی ایک وارث کے جھوٹ موٹ یا واسطے کسی اجنبی کے دین یا عین کا گناہ کبیرہ
ہے ابن عباس کہتے ہیں اقرار وصیت میں کیا کرے ہے رواہ الدارقطنی ابن ابی حاتم نے
کہا ہے صحیح وقف ہے اسکا حدیث ابوہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے آدمی خیر کا کام کرتا ہے
ستر برس پہر جب وصیت کرتا ہے تو جو کرنا ہوتا ہے اوسکا خاتمہ بڑی عمل پر ہوتا ہے وہ
آگ میں جاتا ہے الحدیث رواہ احمد وابن ماجہ ابوداؤد و ترمذی کا لفظ مرفوع ابوہریرہ سے

یہ ہے کہ مرد عمل کرتا ہے اور عورت اللہ کی طاعت پر پہنچتی ہے اور دونوں کو موت وہ ضرر پہنچاتے ہیں وصیت میں پس واجب ہو جاتی ہے اور ان کے لئے آگ الحدیث ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے

فصل اضرار فی الوصیۃ کو بہت سے اہل علم نے کبیرہ گناہ ہے اور یہ تکبیر صریح ان حدیثوں سے مستفاد ہے +

فصل

اقرار نکر نامریض کا بابت اور دیون یا اعیان کے جنکو سوا سی ورثہ کے اور کوئی نہیں جانتا کبیرہ ہے

اسکا کبیرہ گناہ ظاہر ہو اگرچہ اسکا ذکر نہیں کیا ہے اسلئے کہ یہ ترک اقرار اس حالت میں تشبیب ظاہر واسطے نسیاع حق غیر کے اور غیر کا حق ضائع کرنا کبیرہ ہے اسطرح تشبیب اسکا کیونکہ وسائل کو حکم مقاصد کا ہوتا ہے +

فصل

اقرار کرنا نسب کا جھوٹ بول کر یا انکار کرنا اسکا گناہ کبیرہ ہے حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن ہدہ میں مرفوعاً آیا ہے کافر ہو اوہ شخص جو بری ہو نسب سے اگرچہ باریک ہو یا مدعی ہو اس نسب کا جو معروف مذکور و اہل احمد والطرانی عمرو بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن عاص میں کلام طویل ہے جہور توثیق کرتے ہیں اور انکی روایت عن ابیہ عن ہدہ کو محبت لاتے ہیں ابو بکر صدیق کا لفظ مرفوعاً یہ ہے جسے دعویٰ کیا نسب کا جسکو نہیں پہچانتا ہے اسنے کفر کیا ساتھ اللہ کے اور جسے نفی کی نسب اگرچہ دقیق ہو اسنے کفر کیا ساتھ اللہ کے رواۃ الطبرانی اسکی سند میں حجاج بن ازطاة ہے بہت سے ائمہ نے اسکی توثیق کی ہے اور بہت کچھ متابعین ثنائین اسپر کیا ہے احمد کا لفظ یہ ہے اللہ کے کچھ بندے ہیں جسے اللہ دن قیامت کو نہ بات کرے گا نہ اونکو پاک کرے گا نہ اونکی طرف دیکھے گا اور انکے لئے عذاب الیم ہے پوچھا وہ کون

ہیں فرمایا بزار ہونے والا اپنے ماں باپ سے رغبت کرنے والا اولاد سے اور بزار ہونے والا اپنے والد سے الحدیث سے لے کر انکار کرنے والا اپنے نسب سے اور منکر اپنی اولاد کا۔ ان حدیثوں اور ان وعیدوں سے کبیرہ ہونا اسکا ثابت ہے اگرچہ تصریح اسکی نہیں دیکھی اسکے کبیرہ ہونے میں کچھ شک نہیں ہے کیونکہ ان دونوں امر کے انکار میں ضرر عظیم ہے اور قبائح و مفاسد مترتب ہوتے ہیں اور اللہ کی تشریح کا متغیر کرنا ہے اسلئے کہ بیٹے نے جب انکار کیا باپ کا جھوٹ بول کر تو وہ حکم اجنبی میں ہو گیا بسبب احکام ظاہرہ کے اور جب اجنبی ولد ٹھیرا تو اس کے لئے احکام ولد کے ظاہر میں ثابت ہونگے اسکے مفاد و مفاسد مخفی نہیں ہیں پر معلوم ہوا کہ جلال یقینی نے بھی انکو کبار میں گنا ہے اور اس حدیث صحیحین سے استدلال کیا ہے من ادعی ابائی الاسلام یعلم انه غیر ابیہ فالجنة علیہ حرام۔

باب عاریت کا

استعمال کرنا عاریت کا غیر منفعت میں جسکے لئے عاریت لی ہے یا عاریت لینا غیر ماذن مالک کے یا استعمال کرنا اوسکا بعد مدت موقت کے گناہ کبیرہ ہے ان تینوں کا کبار ہونا کلام علماء سے ظاہر ہے اس لئے کہ مرجع اسکا طرف غصب و ظلم کے ہے اور غصب و ظلم دونوں کبیرہ ہیں اجماعاً اس لئے کہ اس میں ظلم ہے مالک پر اور استیلا ہے اوس کے حق و مال پر ناحق سوہر و عید جو حق میں غصب و ظلم کے آئی ہے وہ حق میں اس عاریت کے وارد ہے۔

باب غصب کا

غصب کہتے ہیں استیلا کو مال غیر پر ظلماً یہ کبیرہ ہے حدیث عائشہ میں مرفوعاً آیا ہے جس نے ظلم سے لیا ایک بالشت زمین کو اوسکو سات زمین تک کا طوق ہو گا رواہ الشیخان مراد طوق تکلیف ہے

مطلوبہ یعنی سات زمین کا طوق دن قیامت کے اوسکے گلے میں ڈال کر تکلیف اٹھانے کی
 دینگے بغوی نے کہا سات زمین تک اوسکو خسف کرینگے ہر قطعہ زمین اوسکی گلے کا ہر ہوگا بخار
 وغیرہ میں آیا ہے جسے لی ایک بالشت زمین ناحق وہ خسف کیا جائیگا دن قیامت کو سات زمین تک
 مسلم کا لفظ یہ ہے نہیں لیتا ہے کوئی ایک بالشت زمین ناحق مگر طوق ڈالے گا اللہ اوسکو سات
 زمین تک دن قیامت کے اوسکو احمد نے بھی پسند صحیح روایت کیا ہے طبرانی کا لفظ یہ ہے جسے
 لی راہ سے مسلمانوں کی ایک بالشت زمین وہ آئیگا دن قیامت کو لاوے ہوئے سات زمین میں
 حبان کا لفظ ابو حمید ساعدی سے مرفوعا یوں ہے حلال نہیں ہے کسی مسلمان کو یہ کہ لے ایک
 عصا اپنے بہائی کا بغیر اوسکی خوشی خاطر کے یہ اسلئے کہ اللہ نے مال مسلمان کا مسلمان پر سخت
 حرام کیا ہے **ف** بغوی وغیرہ نے غضب کے کبیرہ ہونے میں یہ اعتبار کیا ہے کہ مال
 منصوب ربع دینار ہو اور اہل بصرہ ایک درہم کہتے ہیں مگر ابن عبد السلام نے کہا ہے کہ علماء کا
 اجماع ہے اسپر کہ ایک دانہ کا غضب یا چوری کرنا کبیرہ ہے انتہی یعنی کچھ فرق قلیل و کثیر
 کا نہیں ہے قرطبی نے کہا ہے اہل سنت مجمع ہیں اسپر کہ جسے مال حرام کہایا اگرچہ آنا ہی ہو کہ
 اس پر اکل صادق آتا ہے تو وہ فاسق ہو گیا اس سے معلوم ہوا کہ قول بتحدید بے مستند ہے
 مان شے تافہ جبکی نسبت عادت مسامحت کی جاری ہے جیسے ایک دانہ منفی یا انگور کا اوسکو
 صغیرہ کہہ سکتے ہیں غضب میں زمین کا غضب کرنا اور دیگر اموال کا غضب کرنا برابر ہے دلیل حدیث

باب اجارہ کا

دیر لگانا اجرت اجیر میں یا دنیا اجرت کا بعد فراغ عمل کے گناہ کبیرہ ہے بخاری میں ابو ہریرہ
 سے مرفوعا آیا ہے کہ اللہ فرماتا ہے میں تین آدمیوں کا خصم ہوں گا دن قیامت کو اور جس سے
 میں نے خصوصیت کی وہ ہار جائیگا او نہیں ایک وہ شخص ہے جسے کوئی مزدور مقرر کیا اور اوسکی مزدور
 ندی دوسری حدیث میں آیا ہے تم دو مزدوری مزدور کو پہلے اس سے کہ اوسکا پسینا خشک ہو

سواۓ ابن ماجہ بسند حسن والطبرانی والبیہقی **ف** اس کا کبیرہ ہونا آثار
 غضب و مظل غنی سے معلوم ہے اور خصوصاً اس وعید شدید سے جو اس جگہ مذکور ہے بعض اہل علم
 نے اس کو کبیرہ گناہ ہے اور جدا گانہ ذکر کیا ہے +

باب احیاء موات کا

یہ بات گزر چکی ہے کہ منع فضل آب منجمہ کیا کر کے ہے جس طرح کہ تصریح اس کی حدیث صحیحین
 آئی ہے +

فصل

بنانا مسکن کا عرفہ یا مرد لفظ یا مہنی میں نزدیک اوس کے جو اس کی تحریم کا قائل ہے گناہ کبیرہ ہے
ف بنیاد تحریم پر اس کا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اس لئے کہ یہ امر باب سے غضب زمین کے ہو
 اور غضب کرنا زمین کا کبیرہ ہے یہ وعید شدید اوس کے حق میں ہے جو اس کام کو معتقد تحریم ہو کر کرتا

فصل

منع کرنا اشیاء بامہ کا جو لوگوں کو عموماً یا خصوصاً سیاح ہے جیسے زمین مردہ کہ اوس کا زندہ کرنا ہر کسی کو
 درست ہے اور جیسے شوارع و مساجد و طرق و ریلو اور سعادن باطنہ یا ظاہرہ گناہ کبیرہ ہے
ف کسی ایک کا بھی انہیں سے منع کرنا جبکہ بوجہ جائز کوئی اون سے منتفع ہونا چاہے
 لائق تکبیر کے ہے اس لئے کہ مشابہ غضب ہے یہ گویا ویسی بات ہے کہ کسی انسان کو اوس کے ملک
 سے جس کے انتفاع کا وہ استحقاق رکھتا ہے منع کیا جاوے سو جس طرح اوس ملک سے روکنا
 کبیرہ ہے اوسی طرح اس سے روکنا کبیرہ ہے +

فصل

کرایہ دینا کسی شے کا راہ سے اور لینا اجرت کا اگرچہ حریم ملک یا دکان ہو گناہ کبیرہ ہے **ف**
اس کا کبیرہ ہونا کلام غیر واحد المذہب میں آیا ہے کیونکہ یہ فسق و ضلال ہے اسی لئے اذرعی نے کہا ہے
کہ وکلا بیت المال جو شوارع بیت المال پر بیٹھنے والوں سے اجرت لیتے ہیں ہم نہیں جانتے کہ انہ
پاک سے وہ کس شخصہ سے بیٹھتے ہیں *

فصل

استیلا کرنا آب مباح پر اور منع کرنا مسافر کا اس سے گناہ کبیرہ ہے حدیث ابو ہریرہ میں کہ فرما
آیا ہے تین آدمیوں سے العذبات نکر لگیا اور نہ اونکو پاک کر لگیا اور انکے لئے عذاب الیم ہوگا ان میں
ایک وہ شخص ہے جو جنگل میں کسی آب زائدر پر ہے اور اس سے مسافر کو روکتا ہے **ف** اس کا
کبیرہ گناہ صریح حدیث ہے اسی لئے بہت سے اہل علم نے جرم کیا ہے ساتھ تکبیر کے لگن سکو
مستقید کرنا بتفر شدید مناسب ہے اس لئے کہ حجر و منع و انحراف ضعیف مقتضی تکبیر نہیں ہے *

باب وقف کا

مخالفت شرط وقف کے کبیرہ گناہ ہو ہم نے اس کو کبیرہ گناہ ہے اگرچہ کسی نے تفسیر صحاح اس کی نہیں
کی ہے اس لئے کہ مخالفت شرط وقف پر اکل مال بباطل مرتب ہوتا ہے اور وہ کبیرہ ہے *

باب لقطہ کا

تصرف کرنا لقطہ میں قبل پورا کرنے شرائط تعریف و تملیک لقطہ کے اور چپا نا اس کا مالک لقطہ
سے باوجود معلوم ہونے مالک کے گناہ کبیرہ ہے یہ دونوں امر اس لئے کبیرہ ہیں کہ ان میں اکل
مال بباطل ہے *

باب لقیطہ کا

ترک کرنا شہاد کا وقت اخذ لقیطہ کے کبیرہ ہے نہ رکشی نے اسکی تصریح کی ہے کیونکہ یہ مؤوی ہے طرف ادعائیت کے اور یہ ادعا کبیرہ ہے ایسے کہ مؤوی ہے طرف مملوک بنائی آزاد کے وسائل کو مکرم مقاصد کا ہوتا ہے +

باب وصیت کا

افرار وصیت میں کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** من بعد وصیة یوصی بہا و دین غیر مضار وصیة من اللہ ابن عباس نے اس آیت سے افرار وصیت کو کبیرہ سمجھا ہے نہائی کا لفظ مرعہ یہ ہے کہ افرار وصیت میں کبار سے ہے پہر یہ آیت پڑ ہی ثلاث حدود اللہ الخ گویا خود حضرت نے اسکو کبیرہ فرمایا ہے اور آیت کو شاید ٹمیرایا ہے اسلئے ائمہ نے تصریح کی ہے ساتھ کبیرہ ابن عادل نے اپنی تفسیر میں وجوہ افرار کے ذکر کئے ہیں مثلاً ثلاث سے زیادہ کی وصیت کرے یا سب یا بعض مال کا اقرار واسطے اجنبی کے کرے یا آپو قر عذار ٹمیرائے اور قر عذار خود کبیرات و رثہ کو دے ملے یا کئے کہ میرا قرض فلان پر تھا وہ بیٹے پورا لے لیا ہے یا کسی شے کو مستاجد سے یا کسی شے کو منگنا خرید کرے یا وصیت ثلاث کی کرے مگر نہ اللہ کے لئے بلکہ لغرض تنقیص و رثہ کے سو یہ سب افرار فی الوصیۃ ہے تاکہ مال و رثہ کو نہ پہنچے حدیث ابن عباس میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا اگر کوئی آدمی عمل اہل جنت کا کرے ستر برس اور وصیت میں جھکا کرے تو اسکا خاتمہ شمر عمل پر ہو گا وہ آگ میں جائیگا دوسرا لفظ یہ ہے جسے قطع کیا میراث کو جسے اللہ نے فرما دیا تھا قطع کر لیا اللہ میراث اور اسکی خیریت سے +

بایں امانت کا

خیانت کرنا امانت میں بیسیہ و ولایت و عین مرہونہ یا مستاجرہ وغیر ذلک میں گناہ کبیرہ ہے **قال**
نعمالی ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها یہ آیت حق میں عثمان بن طلحہ
سابقہ کتب کے اوتاری ہے اور اسے کبھی کبھار کی زبردستی لے لی تھی پھر انکو حضرت نے واپس
کر کے فرمایا **خذوها خالفن قالن لا ينزعها منكم الا ظالم** لیکن مراد آیت میں ساری امانات
ہیں ابو نعیم نے علیہ میں کہا ہے کہ یہ آیت عام ہے سب امور میں براہ بن عازب و ابن مسعود
و ابی بن کعب کہتے ہیں امانت ہر شے میں ہے و صنو جنابت نماز زکوٰۃ روزہ کیل و وزن و دالغ
ابن عباس نے کہا ہے رخصت نہیں دی اللہ نے کسی معسر و موسر کو اساک امانت کی اس میں
نے کہا ہے اللہ نے فرج انسان کو پیدا کر کے کہا یہ امانت ہے اسکو تین تیرے پاس چھپا کر
رکھا ہے تو اسکی مخالفت کر مگر حق سے انحراف نہ کرے کہ اسے حضرت نے خطبہ میں فرمایا لا ایسا
لا ایسا امانۃ لا ولا دین لمن لا عهد له رواہ احمد و البزار و الطبرانی دوسری حدیث
ہیں ہے کہ مطبوع ہوتا ہے مومن ہر خلق پر مگر خیانت و کذب پر صحیحین میں منجملہ علامات نفاق
کے ایک خیانت کو امانت میں بھی ذکر کیا ہے دعای نبوی میں آیا ہے **اعوذ بك من الخيانة**
فانها بئس البطانة اسکا کبیرہ گنا مطابق ظاہر آیت و احادیث کے ہے غیر وہ
نے ساتھ اسکے تصریح کی ہے اس باب پر جز اول و دوم کا تمام ہوا ہے شروع جز دوم کا
کتاب النکاح سے ہے بعض ابواب میں کثرت سے احادیث کو لکھا ہے ہم نے انہیں سے
بطور نمونہ کے بعض بعض حدیثوں کو جو انصاف بمقام تعین منتخب کر کے ذکر کیا ہے اور فروع
فقہیہ سے فقط اقوال قویہ کو لے لیا ہے باقی کو اصل کتاب پر حوالہ کیا گیا ہے شروع جز اول
کا کبار باطنہ سے متاثر ہو کر بدگمانہ رسالہ میں تحریر کیا گیا ہے اونکی تعداد ۴۶ کبیرہ تھی اس مختصر
میں کبار ظاہرہ سے شروع کیا ہے اونکی تعداد چار سو ایک کبیرہ ہے *

کتاب النکاح

ترک کرنا نکاح کا کبیرہ ہے بعض متاخرین نے اسکی تصریح کی ہے کیونکہ امارات کبیرہ سے ایک
 لعن ہے سو حضرت نے فرمایا لعن اللہ المتبتلین من الرجال الذین یقولون لا تزوج
 والمتبتلات اللات یقلن ذاک یعنی لعنت کرے اللہ اور جو لوگ بیاہ نہیں کرتے ہیں اور کہتے
 ہیں کہ ہم تو بیاہ نہیں کرینگے اور ان عورتوں پر جو یہ بات کہتے ہیں لکن یہ بات قواعد شافعیہ
 پر ٹھیک نہیں پڑتی اسلئے کہ انکے نزدیک وجوب نکاح کا علی الاصح نہیں ہے مگر ساتھ نذر
 کے اور جو شخص کہ قائل ہو سکے وجوب کا ہے بعض حالات میں جیسے خوف وقوع زنا اور اسکے
 نزدیک مبتل یعنی ترک زوج البتہ کبیرہ ہو سکتا ہے بشرطیکہ مقدور ضرر و سؤنت کا رکھتا ہو اور
 اپنی جان پر زنا سے ڈرتا ہو کہ اس دم مفاسد ترک زوج کے سبب تکبیرہ ہو سکتی ہیں»

فصل

دیکھنا طرف زنا اجنبیہ کے ساتھ شہوت و خوف فتنہ کے یا چونا اوسکا ایسی حالت میں یا
 خاوت کرنا ساتھ اوسکے بدون محرم محشم کے گو کوئی عورت ہی کیون نہواور وہ اجنبیہ
 بے شوہر ہو گناہ کبیرہ ہے حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ لکھا گیا ہے ابن آدم چھ
 اوسکا زنا سے وہ اوسکو ضرور پا لے گا آنکھوں کا زنا نظر ہے کانون کا زنا سنا ہے زبان کا زنا بات
 کرنا ہے ہاتھ کا زنا پکڑنا ہے پاؤں کا زنا پلنا ہے دل جکبتا ہے چاہتا ہے شرمگاہ سمجھا کرے
 یا جوٹا رواۃ الشیخان وغیرہ ما مسلم کا لفظ یہ ہے کہ وہن کا زنا بوسہ ہے طبرانی کا لفظ
 لبند صحیح یہ ہے کہ اگر کسی کے سر میں تم میں سے سوئی یا کیل ٹھوکی جائے تو یہ بہتر ہے اوسکے
 لئے اوس سے کہ کسی عورت کا ساس کرے جو اوسکو حلال نہیں ہے طبرانی کا لفظ ثانی یہ ہے
 کہ اگر کسی آدمی کو ایک حوک بہرا ہوا کالی مٹی بدبو دار گالگ جائے یہ بہتر ہے اس سے کہ اوسکا

کندھا عورت کے کندھے سے جواؤ کو حلال نہیں ہے چھو جائے تیسرا لفظ یہ ہے کہ اللہ فرماتا ہے
نظر ایک تیر ہے نہ ہر بہنرا ہوا ابلیس کے تیرون میں سے سواۃ الحاکم و صحیہ ف النکا کبیرہ ہوا
بہوجب قول غیر واحد کے ہے گویا اوہنوں نے انہیں حدیثوں سے اخذ کیا ہے ۛ

فصل

جس طرح یہ تینوں کام کرنا ساتھ عورت کے کبیرہ ہیں اسی طرح ساتھ امیر جمیل کے بھی کبیرہ ہیں بلکہ
فتنہ امرد اقرب واقع ہے سو جس طرح زنا و لواط و کبیرہ مختلفہ ہیں اسی طرح ان دونوں کے مقتدا
بھی کیا ہیں فقہاء نے اس جگہ بال کی کمال نکالی ہے کسی بات کو منغیرہ اور کسی کو کبیرہ اور کسی کو
مکروہ اور کسی کو حرام بتایا ہے شیخ فانی و عنین و مرین و خصی و محبوب کا تفاوت بیان کیا ہے
زواج کی طرف مراجعت کر نیے ظاہر ہوتا ہے سائن نے امارد سے بہت کچھ تحذیر کی ہے
انکے فتنہ کو فتنہ زن سے زیادہ بتایا ہے **حکایت** سفیان ثوری حمام میں گھر وہاں
ایک خوبصورت لڑکا بھی آیا کہا اسکو وہاں سے نکال دو میں دیکھتا ہوں کہ ہر عورت کے ساتھ
ایک شیطان ہوتا ہے اور ہر امرد کے ساتھ سترہ شیطان ہوتے ہیں **حکایت** امام احمد
کے پاس ایک شخص آیا اس کے ہمراہ ایک طفل خوش شکل تھا پوچھا یہ کون ہے کہا سیرا بھانجا ہے
کہا اسکو پھر تو اپنے ہمراہ میرے پاس نہ لانا بلکہ اپنے ماتہ راہ میں بھی نہ رکھنا شاید جو شخص
کہہ سکے نہ جانتا ہو وہ تیرے ساتھ بدگمانی کرے شیخ الاسلام عسقلانی نے کہا ہے جب ابلیس
عبدالقیس کے پاس حضرت کے آئے اونہیں ایک امرد حسین تھا حضرت نے اسکو اپنے
پس پشت بٹھایا اور فرمایا کہ فتنہ داؤد اسی نظر سے تھا انتہی نظر کو قاصد زنا کہتے ہیں خود
حدیث میں نظر کو سہم سموم ابلیس فرمایا ہے ۛ

فصل

غیبت کرنا یا او پر سزا کرت رہنا بطور رضا و تقریر کے گناہ کبیرہ ہے اللہ پاک نے فرمایا ہے
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا قَوْمٍ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونَ خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِّنْ
 نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا النَّفْسَ الْفُسْكَارَ وَلَا تَنَابَرُوا بَآبَاءَ الْقَابِ قَوْسِ
 الْأَسْمِ الضُّعُفِ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ لِبَعْضِ الظَّنِّ أَثْمًا وَكَافُورًا وَلَا يَتَّبِعْكُمْ بَعْضُكُم
 بِبَعْضٍ أَحَدُكُمْ إِن يَأْكُلْ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهَتْهُ وَقَالُوا لَئِن كَانَ اللَّهُ تَوَّابًا حَلِيمًا
 سخر یہ ہے کہ مسخوڑ منہ کی طرف بنظر حقارت و عین نقص دیکھے الیسیں نے آدم کو بنظر
 حقارت دیکھا تھا جس کا انجام ضار ابدی ہوا اور آدم فائر بے ابدی ہوئے شتان یتھما

۴۔ بزندان لعنت گرفتار کرو

تکبر غر ازیل را خوار کرد

لہٰذا کہتے ہیں غیب کرنے کو قول وغیرہ سے اور ہنر نرے قول سے ہوتا ہے ابن جریج
 کہا ہے ہنر آنکہ اولب اور ہاتھ سے ہوتا ہے اور ہنر نری زبان سے لیٹ لے کہا لہٰذا
 وہ ہے جو تیرے سہفہ پر عیب کرے ہنر وہ ہے جو پس پشت کرے مجاہد نے کہا ویل
 لكل همة لمزة هنره وه جولوكون پرلعن کرے لہٰذا وہ جولوگون کا گوشت کھائے لہٰذا
 کہتے ہیں کسی شے کے ڈال دینے کو مراد لپکارنا ہے انسان کا اور نام سے جیسے ایہ منافق
 یا اسے فاسق حالانکہ وہ تائب ہو چکا ہے سو برس القاب رکھنے سے نہی فرمائی ہے تہنہ سخر
 کو اس جگہ اسلئے مقدم کیا کہ وہ ان تینوں میں شدید الاذیہ ہے کیونکہ تنقیص آدمی کی
 اس کے روبرو کیجاتی ہے پہلے ہے وہ بیان کرنا اس عیب کا ہے جو انسان میں ہوتا ہے
 یہ اول سے کم ہے پہلے ہنر ہے کہ بری لقب سے اس کو لپکارے یہ ثانی سے بھی کم ہے اسلئے
 کہ یہاں مطابقت معنی کی لقب سے کچھ لازم نہیں ہوتی ہے کبھی کسی اچھے کا بُرا لقب بھی

رکھ دیتے ہیں یا بالکس حضرت سے پوچھا تا کہ غیبت کیا ہے فرمایا ذکر اک اخاک بہا یکراہ
 نہ رواج میں اس بحث کو آٹھ ورق تک لکھا ہے اور بیان غیبت وغیرہ میں اور اس کے انواع
 میں بہت لٹول دیا ہے اور علاج غیبت بتائی ہے اور دل کی غیبت کو حرام کہا ہے اور غیبت
 سے توبہ کرنیکو واجب لکھا ہے ۛ

فصل پنجم لفظ رکھنا کسی کو گناہ کبیرہ ہے

قال تعالیٰ ولا تنابزوا بالالقاب بلس الا اسم الفسوق بعد الا یسان ومن
 لم یجب فاولئک هم الظالمون اسکو بہت علمائے کبیرہ گناہ ہے اسمین اور غیبت میں تعارض ہے
 اگرچہ آیت کریمہ میں ذکر و نون کا یکسان کیا ہے لیکن اسکا علیہ کبیرہ گناہ اسلئے ہے کہ یہ تباہ
 اقسام غیبت میں انجس ہے تو وحی نے اذکار میں کہا ہے کہ علماء کا اتفاق ہے اسپر کہ انسان کا
 لقب مکروہ رکنا حرام ہے خواہ اسکی صفت ہو یا اس کے مان یا پ کی یا اور کسی کی جسبکہ
 وہ اسکو مکروہ مانتا ہو ۛ

فصل ششم استہزا کرنا مسلمان کو گناہ کبیرہ ہے

قال تعالیٰ لا یستخر قوم من قوم الا یلة اسکی تحریم پر اجماع قائم ہے بیعتی کا لفظ
 یہ ہے استہزا کرنا یوں کے لئے آخرت میں ایک دروازہ جنت کا کھولین گے پھر کہیں گے
 آؤ آؤ جب وہ کرب و غم سمیت آویگا بند کر دینگے پر دوسرا دروازہ کھول کر بلا لینگے کہ آؤ
 آؤ وہ کرب و غم سمیت آویگا اسکو بھی بند کر دینگے بطرح کیا کرینگے یہاں تک کہ وہ
 ناامید ہو کر نہ آویگا ابرہ عباس نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے یا ویلتنا ما لہذا لکنا
 لا یغادرہ صغیرۃ ولا کبیرۃ لا احصاھا صغیرۃ کبیرۃ ہنسنا ہے حالت استہزا
 میں قرطبی نے تفسیر کریمہ بلس الا اسم الفسوق بعد الا یسان میں کہا ہے جسے لقب کیا

اپنے بھائی کا اور سخر اپن کیا اوس سے وہ فاسق ہے سخر یہ کہتے ہیں استحقار و استہانت
 و تنبیہ کو عیوب و نقائص پر وقت خندہ زنی کے یہ سخر یہ کہی تو محاکات فعل یا قول ہوتا
 اور کہی اشارہ ایسا یا ہنسات پر وقت تخط و غلطی کے کلام میں یا صنعت پر یا قبیح صورت
 ہوتا ہے و اسکو بعض نے ہمراہ غیبت کے کہا زین گناہ ہے حالانکہ سخر یہ ایک فرد ہے
 غیبت کی گویا باقتدا اسلوب قرآن کریم اسطر چر کیا ہے *

فصل نہیم یعنی چغخوری کرنا کبیرہ

قال تعالیٰ ہما زمشاء بنمیم عتل بعد ذلک زینم بنمیم کے بعد ذکر زینم کا فرمایا
 ہے زینم بمعنی وعی ہے ابن المبارک نے اس آیت سے یہ تنبہ طغیا ہے کہ ولد الزنا بات نہیں
 چپاتا ہے سوزہ چپاتا اور سکاچہر تملزم مشی بہنیمہ ہے دلیل ہے اس بات پر کہ فاعل اسکا
 اسلانہ ہے **وقال تعالیٰ** ویل لکل ہمة لمزة لمزة سے مراد تمام ہے **وقال تعالیٰ**
 حمالة الحطب یعنی وہ تمامہ تہی بات کو براہ امسا و لوگون تک لا کر لیجاتی تہی بنیمہ کا نام
 حطب اسلے رکھا کہ بنیمہ سے انتشار عداوت کا درمیان لوگون کے ہوتا ہے جس طرح کہ
 حطب سے انتشار آگ کا ہوتا ہے **وقال تعالیٰ** فحانتا ہما فلم یغنیانہما من اللہ
 شیئاً نوح علیہ السلام کی صورت لوگون سے کہتی تہی کہ یہ مجنون و دیوانہ ہے اور لوط علیہ السلام
 کی صورت اپنی قوم کو معانوں کی خبر پہونچاتی تہی تاکہ وہ اسنے قصد فاحشہ قبیحہ مخترعہ کا
 کرن آخر اللہ نے اونکو ہلاک کر دیا شیخین کا لفظ یہ ہے تمام حبت میں نہ جائیگا دوسری
 روایت میں قنات آیا ہے بمعنی تمام کسی نے کہا ہے تمام وہ ہے جو مجمع میں بیٹھکر لوگو
 کی بات سنکر اور ون کو پہونچاتا ہے اور قنات وہ ہے جو لوگون کی بات چپکر سناتا ہے اور
 وہ نہیں جانتے بہر چغخوری کرتا پھرتا ہے بنیمہ پر عذاب قبر کا ہونا صحاح ستہ میں آیا ہے
 بلکہ ثلث عذاب قبر اسی بنیمہ سے ہوتا ہے اور ثلث غیبت سے اور ثلث بول سے اس باب

میں بہت حدیثیں آئی ہیں **ف** انہیں کاکبیرہ ہونا متفق علیہ ہے مندری نے کہا ہے اسباب
اجماع ہے تحریم نیمہ پر اور نیمہ اعظم ذنوب ہے نزدیک خدا کے انتہائی نیمہ اسکو کہتے ہیں کہ ایک کے
دوسرے کو پہنچائے بروجہ افساد احیاء العلوم میں کہا ہے ہذا اھوا کہ اکثر لکن کچھ خاص ساتھ
نہیں ہے بلکہ کشف ہر مکروہ کا خواہ منقول عند اوس سے ناخوش ہو یا منقول الیہ یا کوئی تیسرا ان
داخل نیمہ ہے پر خواہ وہ کشف بات سے ہو یا کتابت سے یا فرسے یا ایمار سے اور خواہ وہ فہم کن
کا ہو یا قول براہ عیب نقص غرض کہ حقیقت نیمہ کی افشاء مٹو ہتک ستر ہے امر مکروہ کا اس نال
میں لایق یہ ہے کہ ہر شے کی حکایت کر نیسے جو احوال مردم سے مشاہدہ ہوتی ہے سکوت کرے یا
جس بات کی حکایت میں نفع کسی مسلمان کا یا دفع ضرر ہو بہر حال نیمہ اقبیح غیبت ہے ۔

فصل در رو یہ بات کرنا کبیرہ ہے

حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے بدترین مردم ذو و جہین ہیں کہ انکے پاس کچھ لاتا ہے ایسا
اونکے پاس اور کچھ رواۃ الشیخان لوگوں نے ابن عمر سے کہا تمہا ہم اپنے بادشاہ کے پاس جو
ہیں وہاں کچھ اور بھی کہتے ہیں جو بعد وہاں سے نکلنے کے نہیں کہتے کہا ہم اسکو عہد حضرت پر
میں نفاق شمار کرتے تھے رواۃ البخاری طبرانی کا لفظ یہ ہے ذو و جہین دنیا میں دن قیام
کے دو منہ آگ کے رکنا ہو گا ابو داؤد وابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ اسکی دو زبانیں ہوں گی
کی **ف** اسکا کبیرہ ہونا صریح احادیث ہے اسکو اہل علم نے عمدہ اسلئے ذکر نہیں کیا
کہ داخل نیمہ سمجھا ہے لکن اس اطلاق میں نظر غزالی نے کہا ہے ذو و سانین وہ شخص ہے پر
درمیان دو دشمنوں کے آتا جاتا ہے اور ہر ایک سے موافق اوسکے مرضی کے گفتگو کرتا ہے اگرچہ
تردو کر نیوالے درمیان دو مستادی کے اسی صفت کے ہوتے ہیں اور یہ علین نفاق سماج
ابو ہریرہ کا لفظ مرفوعاً یہ ہے تم پاؤ گے بدترین عباد اللہ دن قیامت کو وہ شخص جو دو رو ہو اور
اسکے پاس اسکی بات اور اوسکے پاس اسکی بات لاتا ہے دوسرا لفظ ۔

اپنے منہ کو جو جہ غرائی نے کہا ہے علما کا اتفاق ہے کہ ملاقات دو شخص کی دو وجہ سے نفاق ہوتی
 و نتیجہ نفاق کی علامتیں ہیں او نہیں سے ایک یہ بھی ہے :

فصل بہتان باز نہ بنا کبیرہ

اور کہ
 ہوتا۔

غیبی ریش غیبت میں آیا ہے کہ اگر وہ بات اوس میں نہیں ہے تو پھر تو نے اوس پر بہتان باز نہ ہا بلکہ بہتان
 بہت سے بھی سخت تر ہے اس لئے کہ سرِ پا دروغ ہے ہر کسی پر شاق گزرتا ہے بخلاف غیبت کے کہ
 غرض عقلاً پر ناگوار نہیں ہوتی اس لئے کہ وہ عیب اوس میں موجود ہوتا ہے احمد کا لفظ یہ ہے پانچ چیزیں
 ہے زہن جن کا کفارہ نہیں ہے او نہیں ایک بہتان ہے مسلمان پر طرانی کا لفظ یہ ہے جس نے ذکر کیا کسی
 شخص کا کچھ جو اوس میں نہیں ہے تاکہ اوس پر عیب لگائے قید کر لیا اوس کو اللہ آگ جہنم میں بیٹھا
 چپاتا اور اس قول کا نفاذ لاؤ **ف** اس کا کبیرہ گناہ جو ب نصریج بعض علما کے ہے حالانکہ
 کذب ایک دوسرا کبیرہ ہے گو یا کہ یہ ایک کذب خاص ہے اس میں وعید شدید آئی ہے اس لئے اس کو
 عمدہ ذکر کیا گیا :

فصل اولی کا مولا کہ نکاح و مانع ہو کبیرہ گناہ

بلکہ وہ بالذات عاقلہ ہو اور کفو سے نکاح کرنا چاہا ہے اور یہ شخص مانع آوے نوری نے اس کے
 کی جو کبیرہ ہو نیکی نصریج کی ہے کہا ہے کہ مسلمانوں کا اس پر جماع ہو کہ غسل کبیرہ ہے لکن اور ائمہ اوس کو صغیرہ
 کرنا کہتے ہیں بلکہ امام الحرمین نے منہایہ میں بیان کیا ہے کہ غسل حرام نہیں ہے اگر وہ ان جاگم
 وجود ہو ان بار بار غسل کرنا کبیرہ ہو سکتا ہے لکن قول اول اولی ہے :

فصل منگنی پر منگنی کرنا کبیرہ

وہ نہیں ہے

بلکہ ثلث عذاب قبر اسی کبیرہ پر شرا کرنا ہاں جب ایک منگنی ٹوٹ جائے اور گدگد باقی نہ رہے تب پیغام

کرنا جائز ہے *

فصل چھتر کا بانی نبی کا خاوند پروردگار نبی پر کبریا

حدیث بریدہ میں مرفوعاً آیا ہے وہ ہم میں سے نہیں ہے جو بیٹر کا وے کسی عورت کو اوسکے خاوند یا مملوک کو یعنی اوسکی سید پر واکہ احمد بسند صحیح والبخاری ابن حبان ابوداؤد و ترمذی کالفظ یہ ہے لیس منا من خب امراًة علی زوجها او عبد علی سیدہ ابن حبان کالذکر یہ ہے من افسد امراًة علی زوجها فلیس منا اسکو ابو یعلیٰ نے بسند صحیح روایت کیا ہے اب مسلم وغیر میں آیا ہے شیطان اپنا تخت پانی پر رکھ کر اپنی لشکر روانہ کرتا ہے سب سے زبردستی قریب منزلت میں وہ ہوتا ہے جبکہ فتنہ سب سے زیادہ بڑا ہو ایک آتا ہے کہتا ہے کہ میں نے وہ کیا شیطان کہتا ہے تو سنے کچھ نہیں کیا پھر دوسرا آتا ہے وہ کہتا ہے میں نے اوسکو نہیں جانتا یہاں تک کہ درمیان اوسکے اور اوسکی بی بی کے جدائی کرادی شیطان اوسکو اپنے پاس لے جاتا کہتا ہے تو بہت اچھا ہے پھر اوسکو گلے سے لگاتا ہے اسکو ایک جماعت نے کبریا اور بعض حدیث میں اس فعل پر لعنت آئی ہے *

فصل

عقد کرنا مرد کا اپنی محرم سے نسب یا رضاع یا مصاہرت میں گو وطنی نہ کی ہو گناہ کبیرہ ہے بعض متاخرین نے اسکی تفریح کی ہے لکن محرم کو عام نہیں کیا اور نہ قید عدم وطنی کی فکر کی ہے اور یہ بلا شک مراد ہے اس عقد کی بنیاد اصل سے خرق سیاج شریعت عزار پر ہے گویا اوس کا نزدیک حدود کچھ لائق پروا کے نہیں ہیں خصوصاً ایسا فعل کرنا جسکے قبض پر سارے عقول آج کا اتفاق ہے جسکو ادنیٰ مسکہ مروت کا ہو گا چہ با سے دین کے اوس سے ایسی حرکت ہرگز روا نہیں ہو سکتی ہے *

فصل

اپنے
وتبنا

اور کہہنا طلاق دینے والے کا ساتھ حلالہ کے اور مان لینا زن مطلقہ کا اس امر کو اور راضی ہونا
 ہوتا محل بہ کا گناہ کبیرہ ہے حدیث ابن مسعود میں مرفوعاً آیا ہے لعن المحلل والمحلل لہ روا
 غیب والنسائی بسند صحیح ابن ماجہ کالفظ باسناد صحیح یون ہے کیا خبر ندون میں تمکو نہیں مستعار
 بان اسی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا وہ محلل ہے لعنت کرے اللہ محلل و محللہ کو
 نے کہا ہے اہل علم کا عمل اسی پر ہے جیسے عمر و ابن عمر و عثمان اور یہی قول فقہائے ربیعین
 قال ہے عمر رضی اللہ عنہ کہتے تھے لائے نہ جائینگے پاس میرے محلل و محللہ مگر میں اون
 ہے نہ کہ جو رحم کروں گا ابن عمر نے پوچھا کیسے کہا وہ دونوں زانی ہیں اس کا کبیرہ ہوا صحیح
 چہاں باب ہے اسلئے کہ اس فعل پر لعنت آئی ہے شافعی کے نزدیک یہ جب ہے کہ صلب نکاح
 وراثت ہو کہ محلل بعد وطی کے اوکو طلاق دیدیگا اس صورت میں تحلیل کبیرہ ہوگی سطلق و
 حمہ بیت سب فاسق ہونگے اسلئے کہ اون سب نے اس فاحشہ پر اقدام کیا ہے اور بدون
 حطمہ کے مکر وہ ہے نہ حرام امر مفہم کا اس جگہ اعتبار نہیں ہے مگر ایک جماعت اس نے مطلقاً
 حطمہ و بموجب اطلاق حدیث کے حرام کہا ہے چنانچہ صحابہ و تابعین مذکورین اسی طرف گئے ہیں
 شیعہ ہی قول قوی ہے اسی کو شیخ الاسلام ابن تیمیہ و ابن القیم نے بھی اختیار کیا ہے *

فصل

کی حد
کریز

رواہ صیل جامع کا افشاء کرنا مرد یا عورت کا گناہ کبیرہ ہے ابو سعید خدری مرفوعاً کہتے ہیں بہترین
 کی یا ایک خدا کے دن قیامت کو وہ مرد ہے جو اپنی جو رو کے پاس جاتا ہے یا وہ جو رو اس کے
 وہ نہیں ہے پہر ایک دوسرے کا راز افشاء کرتا ہے روا کہ مسلم و ابوداؤد و غیرہما حدیث
 ملکہ ثبوت یزید میں آیا ہے فرمایا کہ اونکی مثال ویسی ہے جیسے ایک شیطان ایک شیطانہ سے ملا

اور اس سے صحبت کی اور لوگ دیکھ رہے ہیں روا لا احمد والبخاری والشیخاہ نقوی
 ووسر الفظ یہ ہے مثل ذلك مثل شیطان لقی شیطاناً علی قارعة الطریق فقضی
 حاجتہ سنہا ثم انصرف وترکھا روا لا ابو داؤد تیسری حدیث میں آیا ہے السب
 حرام روا لا احمد والبیہقی عن ابی الہیثم وقد صحھا غیر واحد ابن لیبہ نے کہا مراد وہ شخص
 ہے جو فخر کرتا ہے جماع پر حسین بہتک سر ہے نہ مطلقاً کہ اسنو ظاہر ہے ان دونوں کا کہ
 گنا صریح احادیث صحیحہ باب ہے نووی نے ایک جگہ اسکو مکروہ اور دوسری جگہ شرح
 میں حرام کہا ہے انتہی اس میں کچھ تنافی نہیں ہے اسلئے کہ سلف میں استعمال لفظ مکروہ کا
 حرام بہت ہوتا تھا۔

فصل لوندی پانی پی کر دبرین صحبت کرنا کبیرہ ہے

حدیث ابن عباس میں آیا ہے انہ نظر نہیں کرتا طرف اس مرد کے جو آتا ہے پاس کسی مرد یا عورت
 کے اسکی دبر میں اخرجہ الترمذی والنسائی ابن حبان طبرانی کالفظ بسند ثقات یہ ہے من و
 اتی النساء فی أعجازهن فقد كفر ابن ماجہ وبیہقی کالفظ یہ ہے لا ینظر الله الی رجل جابر
 امرأۃ فی دبرھا احمد و ابو داؤد کالفظ یہ ہے ملعون من اتی امرأۃ فی دبرھا ابن
 کتبہ میں حضرت نے فرمایا ہے کہ یہ لواطیت صغریٰ ہے یعنی دبر زن میں آنا جابر کالفظ یہ
 نفی عن محاش النساء روا لا الطبرانی بسند رجالہ ثقات کسی جگہ اسکو اختیار
 حشوش فرمایا ہے اسکو غیر واحد نے کبیرہ گنا ہے اسلئے کہ ان حدیثوں سے کفر و ایم
 وعدم نظر غدا ہونا ثابت ہے اور لواطیت صغریٰ نام رکنا اقبیح و عید ہے علانی نے اسکو بھی بول کر

فصل صحبت کرنی یا دوسرا عورت یا دوسری کبیرہ گنا ہے

اسکا کبیرہ گنا واضح ہے اسلئے کہ صریح دال ہے قلت اکثر اثر مرکب پر ساتھ دین

اس پخت دیانت پر اور یقیناً اجنبیہ یا اجنبی کا بگاڑنا ہے اور جبکہ نظر کرنا طرف اجنبیہ و اجنبی
و تنبیہ گنا گیا ہے تو اس کا قبح و مفسدہ تو کہیں اوس سے بڑھ کر ہے *

باجب رکا

اور
ہوتا

غیر کسی عورت سے اور جی میں یہ ہے کہ اوس کا ہر ندونگا اگر وہ مانگے گی گناہ کبیرہ ہے
میں آیا ہے جس مرد نے بیاہ کیا کسی عورت سے توڑے یا بہت ہر پر اور اوس کے جی
ہے کہ اوس کا حق ادا نہ کرے اور اوس کو دھوکا دیا اور مر گیا اور اوس کا حق نہ دیا تو ملیگا وہ
قالہ دن قیامت کو اور وہ زانی ہوگا روا کا الطبرانی بسند روا تہ ثقات بیہقی کا لفظ یہ
ہے نہ مقرر کیا ہر عورت کا اور اللہ جانتا ہے کہ وہ ارادہ و نیکو کا نہیں رکھتا ہے اور اوس کو دھوکا
چھپا سکی شرک گاہ کو باطلا اطلال کر لیا ہے تو ملیگا اللہ سے اور وہ زانی ہوگا دوسرا لفظ یہ ہے کہ
و ایدہ لئوب نزدیک اللہ کے وہ مرد ہے جس نے بیاہ کیا ایک عورت سے جب اپنا کام کر لیا تو اوس کو
حمہ دیدی اور اوس کا ہر لیکھا اس کا کبیرہ گناہ صریح حدیث باب ہے بلکہ اس کام میں تین
خطبہ ہیں غدر و ظلم و استیفاء منافع و مریض پر منع اوس کا *

باجب رکا

خطہ
شدید

کی حدیث نا جاندار کی کسی شے پر منظم ہو یا مستحق میں پیدا اور کسی شے پر کو ایسی صورت ہو جس کا نظیر نہ ہو جیسے پردہ
کر بر لناہ کبیرہ ہے قال تعالیٰ ان الذین یؤذون اللہ ورسوله لعنہم اللہ
رواہنیا و الاخرۃ واعدلہم عذابا مہینا عکرمہ نے کہا مراد ان لوگوں سے تصویر بنانے والے
کی یا نہیں کا لفظ یہ ہے کہ جو لوگ یہ تصویر بناتے ہیں عذاب کئے جاوینگے دن قیامت کو اوس سے
وہ بنائے گا کہ زندہ کرو جو تھنے پیدا کیا ہے صحیحین میں عائشہ سے مروی ہے اشد مردم عذاب
بلکہ دن قیامت کو وہ لوگ ہونگے جو یہ صورتیں بناتے ہیں دوسرا لفظ یہ ہے کہ جس گھر میں

تصویریں ہوتی ہیں اوسمیں فرشتے داخل نہیں ہوتے ابن عباس کا لفظ یہ ہے حضرت س
 ہر مسوراگ میں ہے ہر صورت کے عوین ایک نفس بنایا جاو لگا جاو سکو جنم میں عذاب کے
 ابو ہریرہ کا لفظ مرفوع یہ ہے کون زیادہ ظالم ہے اوس شخص سے جو لگایا کر کے شترے
 خلق کے پہلا بناوے تو ایک ذرہ یا ایک دانہ یا ایک جو مسلم کا لفظ علی سے یہ ہے بھیجا جبکو جن
 کہ نہ چوڑون میں کوئی صورت مگر مشادون اوسکو اور نہ کوئی قبر بلند مگر برابر کروں میں اوس
 دوسری حدیث میں آیا ہے کون تم میں سے ایسا ہے جو مدینہ میں جاوے اور کوئی دشمن و کہ
 نہ چوڑے جبکو توڑ نہ ڈالے اور نہ کوئی قبر جسکو برابر نہ کر دے اور نہ کوئی صورت جسکو آلودہ نہ کرے
 ایک آدمی نے کہا میں ہوں پہراو سنئے اگر خبر دی کہ میں ایسا ہی کیا فرمایا اب جو کوئی پہراوی
 بنائے گا وہ کافر ہوگا قرآن کا سر واکا احمد بسند حید معلوم ہوا کہ تصویر کا مٹانا سنی
 توڑنا قبر بلند کا برابر کرنا گو مدینہ میں ہو مامور بہ ہے جبریل علیہ السلام نے حضرت سے کہتے
 ہم اوس گھر میں نہیں آتے جس میں کتیا یا تصویر ہوتی ہے اس باب میں حدیث سی احاد بہا
 ہیں سب میں وعیدات شدیدات دربارہ نقاد ویر وارد ہیں **ف** تصویر کشی کا کبیہ و
 صریح منطوق ان احادیث کا ہے ایک جماعت نے ساتھ اسکے جزم کیا ہے شرح مسر
 بھی اسی طرح ہے ترجمۃ الباب میں جو حرمت و تکبیر کو عام رکھا ہے وہ اشارہ ہے ط
 ان سب اقسام کے کیونکہ منقطع سب میں ایک ہی قول فقہار کا کہ تصویر زمین و بساط و
 پر جائز ہے کچھ اسکو منافی نہیں ہے ذی روح کی تصویر بنانا مطلقاً حرام ہے شرح
 کہ ہے کہ تصویر حیوان کی بنانا سبھلکہ کبار کے ہے بسبب وعید شدید کے خواہ امتنان پر
 بنائے یا اور کام کو اسلئے کہ اسمیں مشابہ ہونا ہے ساتھ خلق خدا کے خواہ بساط پر نہ کا
 پر یا درہم یا دینار پر یا پیسہ پر یا برتن یا دیوار پر یا تکیہ پر یا درخت وغیرہ غیر ذی روح
 کی تصویر بنانا حرام نہیں ہے اسمیں کچھ فرق شے سایہ دار وغیرہ سایہ دار کا نہیں ہے یہ نواہ
 مذہب جمہور علماء و صحابہ و تابعین و من بعدہم کا جیسے شافعی و مالک و نووی و ابو حنیفہ و غور

اسپر کا ہے کہ جس شے کا تصاویر میں سے سایہ ہوا و سکو متغیر کر دین قاضی نے کہا ہے مگر لعب
 و تن صنادیر میں رخصت آئی ہے یعنی گڑیاں جسے لڑکیاں کہلاتی ہیں لکن مالک نے ضرر یہ کرنا
 اور یوں کام کو اپنی بیٹی کے لئے مکروہ رکھا ہے اور بعض علماء نے دعویٰ کیا ہے کہ یہ لڑکیاں گڑیوں
 ہو، منسوخ ہے خطابی وغیرہ نے کہا ہے فرشتے رحمت و برکت کے نہیں آتے خواہ وہ صورت
 غیر ار کی ہو یا شخص متعصب کی یا منقوش ہو یا مستفاد یا دیوار میں ہو یا کپڑے میں جی ہر انتہی جائز
 مال شائع کو محو تصاویر میں بڑا اہتمام ہے اور منع تصویر کشی کا بڑا انتظام لکن اس زمانہ میں
 ماعوم صورت کا ہوا ہے کہ کوئی شے استعمال کی باقی نہیں ہے جہاں صورت حیوان کی نہ ہو شک
قا اشیاء اکل و شرب میں ہی سو جسکو منظور ہو کہ اس کے گہر میں رحمت و برکت کے فرشتے آویں
 ہے نہ کہ چاہے کہ گہر میں کسی طرح کی تصویر جاندار کی نہ رکھے اور ہو تو اسکو مٹا دے اور جس
 چیز میں مطلق تصویر کشی پر وعدہ جنم و نار کا آیا ہے اور جو تصویر گہر میں ہوتی ہے گواہ اسکو
 واپس لے لے نہیں بنایا ہے لکن مانع دخول ملائکہ رحمت و برکت شہرتی ہے تو خیال کرنا چاہئے
 حمہ و تصویر جو کسی معبود باطل کی بنائی جاتی ہے جیسے بت وغیرہ اسکا عذاب کہیں قدر ہوگا
 خطبے رکھنے والے تو بالکل شرک میں گرفتار ہیں بعض لوگ تصاویر اولاد و اعزہ کی بطور یادگار
 خطبے نزدیک رکھتے ہیں خصوصاً جب سے کہ رواج ہو لوگوں کا ہو گیا ہے یہ بھی ایک طرح کا شر
 شبہ تصویر کا بنوانا کچھ تصویر بنانے گناہ و اثم و استحقاق نار میں کم نہیں ہے اسلئے کہ یہ دنیا
 کی صبیحہ ہے کبیرہ کرنا اور کبیرہ گناہ پر راضی ہونا اور اسکو اپنے لئے حاصل کرنا سب کا ایک حکم
 کر ہے یہ تصویر تو ظاہر کی ہے لکن یہی حکم بعدیہ تصویر باطن کا بھی ہے بلکہ تصویر باطن تکبیر میں
 روانیت تصویر ظاہر کے اکبر ہے اسلئے کہ یہ تو کبیرہ ہے اور وہ حد شرک تک پہنچا دیتی ہے وہ
 کی باور باطن تصور شیخ ہے جو جہلا و فقر و عین مروج ہے پیر یا شیخ یا کسی ولی کی صورت کا
 وہ در کر کے عبادت و استعانت کیا کرتے ہیں یہ عین عبادت و استعانت ہے غیر اللہ سے بچا
 بلکہ تعین نے کبھی صورت جناب رسالت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا تصور کر کے کوئی عبادت

نہیں کی اگر یہ طریقہ مستحسن ہو تو سب سے زیادہ استحقاق اس تصویر کا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تھا
 دوسرا مسئلہ تصویر انبیاء علیہم السلام کا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دن فتح مکہ کے کعبہ کے
 اندر تصویر ابوالانبیاء راہم خلیل علیہ السلام اور تصویر اسمعیل علیہ السلام کو دیکھ کر ایک چوبدستی سے
 جو دست مبارک میں تھی توڑ ڈالا اس سے معلوم ہوا کہ تصویر گو کہ درختِ نعم کی کیون نہ ہو کچھ حرمت نہیں
 رکھتی اور سکا محو کرنا لازم ہے بعض جاہل تصویر خیالی جناب نبوت معلوم کی رکھتے ہیں حالانکہ اگر نصبر من
 محال وہ تصویر صحیح اور مطابق شائع کے بھی کسی جگہ موجود ہو تب بھی اسکا محو کرنا لازم ہے کیونکہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واسطے مثال نے تعدادیہ و تماشیل ہر قسم مخلوق کے آئے تھے نہ اسلئے کہ سب
 کی تصویریں باقی نہ رکھیں اور اپنی تصویر کا بقا چاہیں خدا جانے ان نام کے مسلمانوں کی عقل کمان مار گئی
 ہے جو ایسی کہلی ہوئی بات نہیں سمجھتے ایسے ہی مسلمانوں کے حق میں اللہ تعالیٰ نے تنصیف شرک کی
 فرمائی ہے وما یؤمن اکثرھم باللہ الا وہم مشرکون یعنی اکثر ایمان لانیوالے کلمہ اسلام کا پڑھتے
 ہیں نماز روزہ زکوٰۃ حج بجالاتے ہیں لکن معنایہ مشرک ہیں شرک میں گرفتار رہتے ہیں سو یہ شرک ایسا
 گناہ ہے کہ اوسمین عذر جہل کا مقبول نہیں ہے اور شرک کبھی بخشا نہ جائیگا خواہ تھوڑا ہو یا بہت اور
 خواہ ظاہر ہو یا باطن حدیث میں آیا ہے شرک چونٹی کی چال سے بھی اندھیری رات میں صاف سیاہ پتھر
 زیادہ تر مخفی ہے ۛ

فصل

تقطیع یعنی خیر کے طعام پر بغیر افن و رضامندی صاحب طعام کے داخل ہونا اور مہمان کا سیری شکم پر
 زیادہ کمانا بغیر معلوم کرنے رضامندی میزبان کے اور پیٹ سے زیادہ کمانا گواہی نہ دینا کیونکہ نہو جبکا
 ضرر ظاہر ہے اور توسع کرنا ماکل و مشارب میں براہ حرص و کبر گناہ کبیرہ ہے ابو حمید ساعدی مرفوعاً
 کہتے ہیں حلال نہیں ہے کسی مسلمان کو کہ لپو سے لاسٹی اپنے بہانی کی بغیر اوسکی خوشی غار کے روا کہ
 ابن حبان یہ اسلئے فرمایا کہ مسلمان کا مال مسلمان پر شدید التحريم ہے صحیحین کا لفظ ہے کہ خطبہ حجۃ الوداع

بین فرمایا ستمارے خون اور مال اور ہماری آبرو و حرام ہے تمہارے مثل حرمت اسدن کے اس ماہ میں
 شہر میں پھر فرمایا اہل بلغت ابو داؤد کا لفظ یہ ہے جو داخل ہوا بغیر دعوت کے وہ داخل ہوا چو
 بنکر نکلا لٹیرا ہو کر شیخین کا لفظ یہ ہے مسلمان ایک آنت میں کہاتا ہے اور کافر سات آنت میں دوسرا
 لفظ یہ ہے قیامت کو ایک شخص بنائے گی، اکل شروب کو لاٹینگے وہ نزدیک اللہ کے برابر پریشہ کے
 بھی نہ ہو گا عائشہ نے ایک دن میں دو بار کہا یا ربنا کہ اسے عائشہ کیا تو یہ پتا ہوتی ہے کہ شکو کوئی سنل
 نہ ہو مگر یہی جو تیرا ایک دن میں دو بار کھانا اسراف ہے اللہ مسرفین کو دوست نہیں رکھتا ہے
 رواۃ البیہقی یہ بھی فرمایا کہ اوچھو صدقہ و جب تک کہ اوچھوین غلط ملط اسراف یا مٹھیا کا نہ ہو ظہرانی
 وابن ابی الدنیا کی حدیث میں اون لوگوں کو جو الوان طعام کہاتے ہیں شرار است فرمایا ہے :-
فان تینوں کا کبیرہ گنا ظاہر ہے کیونکہ داخل ہیں اکل مال بالباطل عین اور قیاس سے امر میں
 اضرار نفس ہے وہ کبیرہ ہے مثل اضرار غیر کے چوتھی بات خیلا ہے اور خیلا کبیرہ ہے اضرار عی و
 ترکشی کے کلام سے بھی تفضل کا کبیرہ ہونا نکلتا ہے حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے بدترین
 طعام طعام ولیمہ ہے جس میں تو نہ کر لوگ بلائے باوین و ساکین تک کئے باوین رواۃ الشیخان

باب گزان کرپکا ساتھ عورتوں کے

ایک بی بی کو دوسری بی بی پر ترجیح دینا براہ ظلم و عدوان گناہ کبیرہ ہے ابو ہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں
 جسکے پاس دو عورتیں ہوں اور وہ اونہیں برابر ہی کرے تو آئیگا دن قیامت کو اور آدھا دھڑ
 اوسکا سا قہ ہوگا رواۃ الترمذی ابو داؤد کا لفظ یہ ہے جسکے پاس دو عورتیں ہیں اور وہ ظم
 ایک کے اونہیں سے جہکا وہ آئیگا دن قیامت کو اور نصف دھڑا اوسکا مائل ہوگا انسانی کا لفظ یہ ہے
 واحد شقیہ مائل ابن ماجہ وابن حبان کا لفظ یہ ہے واحد شقیہ سا قہ امراد جھکنے اور
 مائل ہوئیے یہ ہے کہ جن امور ظاہرہ میں شارع نے ترجیح کو حرام کیا ہے اونہیں میل طرف ایک
 کے کرے نہ میل قلبی کہ وہ اختیار سے باہر ہے مسلم میں آیا ہے اہل عدل منابر نور پر جانب مست را

خدا کے ہونگے حالانکہ اللہ کے دونوں ہاتھ راست ہیں وہ لوگ ہیں جو برابری کرتے ہیں اپنے حکم میں اور اپنے گمراہوں میں اور جسکے وہ والی ہوئے ہیں گمراہوں میں بی بیان بطریق اولیٰ داخل شامل ہیں اسکا کبیرہ ہونا قضیہ اس وعید شدید کا ہے جو ان حدیثوں میں آئی ہے اور حکم ظاہر ہے اگرچہ اسکا ذکر نہیں کیا ہے اسلئے کہ اس میں ایذا و غلیم ہے جسکا تحمل مشکل ہوتا ہے

فصل

نہایت شہر کا حق واجب زوجہ کو جیسے مہر و نفقہ اور ادا کرنا بی بی کا حق شوہر کو جیسے تمتع بغیر عذر شرعی کے گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** والہن مثل الذی علیہن بالمعروف والہرجا علیہن درجۃ اس آیت کو اللہ پاک نے بعد اس آیت کے ذکر کیا ہے وجعل لکن حق بردہن فی ذلک ان امراد و اصلاحاً اسلئے کہ جب یہ بات بیان کی کہ مقصود مراجعت سے اصلاح حال زن ہے نہ ایصال ضرر طرف اوسکے تو یہ بھی بیان فرمادیا کہ ہر واحد کا زوجہ میں سے دوسرے پر حق ہے ابن عباس کہتے ہیں میں تزمین کرتا ہوں واسلئے اپنی بی بی کے جبہ طہ کے لئے تزمین کرتی ہے اسی آیت کے سبب سے بعض اہل علم نے کہا ہے مرد پر واجب ہے کہ قیام بحقوق و مصالح زن کرے اسی طرح زن پر انقیاد و طاعت زوج کی واجب ہے مرد کا درجہ عورت سے اکمل تر ہے فضل و عقل و دین و سیراث و غنیمت میں مرد لائق امامت و قضاء و شہادت کے ہوتا ہے اور بی بی پر بی بی اور لونڈی لا سکتا ہے اور قادر ہے طلاق و رجعت پر گو وہ زمانے اور بالکس اسکے نہیں ہو سکتا اور مرد اخضر ہے ساتھ انواع رحمت و اصلاح کے جیسے النساء مہر و نفقہ اور زین زوجہ سے اور قیام ساتھ اوسکے مصالح کے اور رکنا اوسکا مواقع آفات سے اسلئے بی بی پر قیام بخدمت شوہر ہو کہ تر ہے سبب ان حقوق زائدہ کے **قال تعالیٰ** الرجال قوامون علی النساء علیہما فضل اللہ بعضہم علی بعض و بما انفقوا من اموالہم عورت ہاتھ میں مرد کے اسیر و عاجز ہوتی ہے اسلئے اگر ایک خادم سے زیادہ اوسکا

درکار ہو تو شوہر پر واجب ہے کہ اسکو دو خادم دے قالہ القرطبی یعنی بصورت وجود قدرت کے حدیث میں آیا ہے کہ حضرت نے ایک بی بی سے پوچھا کہ تیرا تاؤ غاوند سے کیسا ہے اس نے کہا میں خدمت میں کوتاہی نہیں کرتی مگر جس چیز سے کہ عاجز ہوں فرمایا فکیف انت له فانه جنتک ونازل عائشہ نے حضرت سے پوچھا تھا کس آدمی کا بڑا حق ہے عورت پر فرمایا شوہر کا کما مر وپر کما بڑا حق ہے کما اوسکی مان کا سوا کہ البزار بسند حسن وادب طبرانی وابن حبان وحاکم میں قصہ بعض عورتوں کا آیا ہے کہ جیا و نہوں نے حقوق شوہروں کے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان سے کہا والذی بعثک بالحق لا اخرج صا بقتیت الدنیا غرضکہ اطاعت زوجہ میں واسطے زوج کے بہت سی حدیثیں آئی ہیں ہم نے رسالہ صلاح ذات البین میں اس بحث کو بسند سے لکھا ہے **ف** انکا کبیرہ گنا صریح احادیث باب ہے کیونکہ اس باب میں وعیدات مشدیدی آئی ہیں بعض احادیث میں لعنت اور بعض میں سخط خدا ناراضی شوہر پر وارد ہے *

فصل متاجرو تدابر و تشاحن مسلم گناہ کبیرہ ہے

متاجریہ ہے کہ تین دن سے زیادہ برادر مسلمان کو جدار کے بغیر کسی غرض شرعی کے تدابریہ ہے کہ جب اوسکا سامنا ہو تو نہ سمجھے کبیرے تشاحن یہ ہے کہ ولیمین کینہ رکے احمد والبولیلی و طبرانی کا لفظ مر فوغایہ ہے ملال نہیں ہے کسی مسلمان کو کہ جدا کرے کسی مسلمان کو تین رات سے زیادہ کہ وہ دونوں راہ حق سے مائل ہوتے ہیں جب تک کہ اس حال پر رہتے ہیں اگر اسی حرام یعنی ہجران و فراق پر مبالغہ کیجے تو دونوں کبھی بہشت میں نہ جائیں گے اسکی سند صحیح ہے طبرانی کا لفظ بسند صحیح یوں ہے جسے ہوڑا اپنے بہائی کو تین دن وہ آگ میں ہے مگر یہ کہ تدارک کرے اللہ اوسکا اپنی رحمت سے ابو داؤد و بیہقی کا لفظ یہ ہے جسے ایک سال چوڑا یہ مانند اسکی خونریزی کر نیکی ہے بخاری کا لفظ مر فوغایہ ہے نکر و تم تقاطع و تدابر و تباغض و کجا اور ہو باؤ اللہ کے بندے ایک دوسرے کے بہائی اور جو ابتداء اسلام کرتا ہے وہ سابق ہوتا ہے

طرف جنت کے علماء نے اس حدیث سے اخذ کیا ہے کہ سلام رافع اثم ہجرت ہے مسلم کا لفظ یہ ہے
 کھولے جاتے ہیں دروازے جنت کے ہر دوشنبہ و چشنبہ کو اللہ ہر غیر مشرک کو بخشتا ہے مگر اس
 شخص کو جسکے درمیان اور اس کے بھائی کے شجرہ ہے یعنی کینہ طبرانی وابن حبان کا لفظ یہ ہے مگر
 مشرک و مشاحن ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے تین آدمی ہیں جنکی نماز اونکے سر سے اونچی نہیں ہوتی ہے
 ایک بالشت بھر ہی ایک وہ شخص ہے جو امانت کرتا ہے کسی قوم کی اور وہ قوم اس سے ناخوش
 ہے دوسری وہ عورت جو سو رہی اور شوہر اسکا اوپر خفا ہے تیسرے دو برادر متضام زواجین
 اس باب کی احادیث کو جمع کیا ہے ان تینوں کا کبیرہ گناہ صریح مفاد احادیث باب ہر کیوں کہ عدم
 دخول جنت اور دخول نار اور سفک دم و عیدات شدیدات ہیں ان اگر عود اس ہجران کا عامل نظر
 صلاح باجوہ و مہجور کے ہو تو جائز ہے والا فلا

قصہ

گھر سے باہر نکلنا عورت کا عطر ملکر اگرچہ باذن شوہر ہو گناہ کبیرہ ہے ابوداؤد کا لفظ یہ ہے کہ ہر آنکہ
 زانیہ ہے اور عورت جب عطر ملکر مجلس میں آتی ہے تو وہ ایسی ویسی ہے یعنی زانیہ ہے اسکو ترمذی
 نے حسن صحیح کہا ہے لہذا ابن خزیہ وابن حبان کا لفظ یہ ہے جس عورت نے عطر لگایا پھر قوم
 پر گزری تاکہ وہ اسکی خوشبو پاوین وہ حرام کار ہے اور ہر آنکہ زنا کرنے والی ہوتی ہے
 ابوہریرہ کا لفظ یہ ہے قبول نہیں کرتا اللہ کسی عورت سے جو نکلتی ہے طرف مسجد کے نماز کو اور
 اسکی خوشبو اڑتی ہے یہاں تک کہ پہر کرنا اسے روا لا الحاکم و صحیحہ مراد منانے سے دھوانا
 خوشبو کا ہے ایک عورت بن ثمن کر مسجد میں آئی تھی حضرت نے فرمایا اسے لوگو منع کرو اپنی عورتوں
 کو زینت و تہنہ سے مسجد میں پیشک لغت نہیں کرے گئے بنی اسرائیل یہاں تک کہ پہناؤنکی عورتوں
 نے زینت یعنی زیور کو اور نانسے چلین مسجد و نہیں اسکا کبیرہ ہونا صریح مفاد احادیث باب
 ہے یہ جب ہو کہ فتنہ تحقق ہو اور اگر مجروح فتنہ ہے تو مکر وہ ہے اور اگر گمان فتنہ کا ہے

تو حرام ہے نہ کبیرہ یہ تفصیل قاعدہ شافعیہ پر ہے ورنہ حدیث عام ہے *

فصل نشوز عورت کا گناہ کبیرہ ہے

مراد نشوز یہ ہے کہ گھر سے بغیر اذن یا بھناؤ شوہر کے باہر لٹکے بغیر کسی ضرورت شرعیہ کے جیسے واسطے استفتاء کے جسکے لئے فدا و نداء و سکوا کافی نہیں ہے یا خوف غبرہ یا اندیشہ استہدام
قال تعالیٰ واللاتی یتخافون نشوزنہن فحظروہن و اھجر وھن فی المضاہج و اضرابن
نات اطعنکم فلا یتبعوا علیھن سبیل اللہ پاک نے اس آیت میں مرد و زن کو حکم دیا ہے کہ وہ قائم ہوں ساتھ اصلاح و تادیب لٹا کر کی اور انکو نفقہ و مہر دین اور بری طرح ساتھ انکے بستر نہ کریں نشوز کہتے ہیں معصیت و مخالفت کو نشوز کے لفظ سے تین درجے مقرر فرمائے ہیں پہلے وعظ و نصیحت پر عمل کی سبزو مارنا قرطبی نے کہا ہے غایت ہجران کی ایک ماہ ہے جس طرح حضرت نے کیا تھا یہ نزدیک مالکیہ کے ہے شافعیہ کے نزدیک کوئی غایت اور جسکے لئے نہیں ہے جب صلاحیت پر آ جاوے تب ہی سہی گو سالہا سال گزر جاوین مارنے سے وہ مار مارا ہے جس سے گوشت نہ پھٹے ہڈی نہ ٹوٹے جیسے لات گھولنا دھپا یا مسواک مارنا لکن مسخ پر نہ مارے اور مارے تو گھر کے اندر مارے یا سندیل رو مال یا ہاتھ سے مارے کوڑے اور اور لاٹھی سے نہ مارے غرض کہ جہاں تک تخفیف اس باب میں ہو سکے اور سکی مراعات کرے اسی لئے شافعی نے کہا ہے کہ ترک ضرب بالکل افضل ہے علی مرتضیٰ کہتے ہیں پہلے زبان سے وعظ کرے اگر نہ مانے الگ سوئے اگر نہ مانے تو مارے اگر مارے بھی سید ہی نہ تو تو حکم مقرر کرے اہل علم نے کہا ہے یہ ترتیب وقت خوف نشوز کے مرعی ہوتی ہے اور وقت تحقق نشوز کے جمع بین الکمل کرنا بھی لا باس ہے کیونکہ بعض انواع نشوز پر وعید سخت آتی ہے جس طرح صحیحین میں آیا ہے کہ جب مرد نے عورت کو اپنے فراس پر بلایا اور وہ نہ آئی اور مرد غصے میں سو رہا تو صحیح تک فرشتے اس عورت پر لعنت کرتے ہیں دوسری حدیث میں آیا ہے کہ اللہ اوپر خفا رہتا ہے

یہاں تک کہ راضی ہو اوس سے خاوند اور سکا تیسری حدیث میں آیا ہے کہ اوسکی نماز قبول نہیں ہوتی
 ہے جب تک کہ خاوند خوش نہ ہو حسن کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ سب پہلے جو سوال عورت سے دن قیام
 کے ہو گا نماز اور خاوند کا ہو گا کیونکہ اجماعت زوج کی واجب ہے یہاں تک کہ اگر کسی کو مسجد کرنیکا
 حکم ہو تا تو عورت کو ہوتا کہ شوہر کو مسجد کیا کرے اسی طرح روزہ لفظ رکنا اوسکو جائز نہیں ہے
 مگر اجازت سے شوہر کے اسی طرح عورت کو چاہئے ہے کہ یہ بات پہچان رکھے کہ وہ مثل مملوک
 کے ہے واسطے شوہر کے کسی طرح کفر اوسکے مال میں نہ کرے مگر اوسکے اذن سے بلکہ ایک عجت
 نکالنے کے لئے کہ اپنے مال میں بھی تصرف کرے مگر اوسکی اجازت سے واسطے کہ وہ عورت مثل
 منجورہ کے ہے واسطے شوہر کے اور عورت پر لازم ہے کہ حقوق شوہر کو حقوق اقارب پر مقدم کرے
 بلکہ بعض مورخین اپنے حقوق پر بھی اور واسطے تمتع زوج کے جہاں تک بن سکے مستعد رہے
 اسباب نظافت وغیرہ سے اور اپنے جمال کا اوسپر فخر نہ کرے اور کسی امر قبیح کا اوسمیں عیب نہ لگے
حکایت چہارم امسعی نے کہا میں جنگل میں گیا ایک خوب صورت عورت کو دیکھا اوسکا خاوند
 بد صورت تھا میں نے کہا ترا جی کس طرح چرائیکے نیچے رہنے سے خوش ہے کہا اسے شخص سن شاید
 اسنے کوئی اچھا عمل اللہ کا کیا ہے جسکے ثواب میں خدا نے مجھے اوسکو دیا اور میں نے کوئی بُرا کام
 کیا ہو گا جسکے بدلے میں مجھکو یہ ملا ہے عائشہ کہتی ہیں اسے کہ وہ عورتوں کی اگر تم جانو کہ کیا
 حق میں شوہر دن کے تپہر تو ہر ایک عورت تم میں سے اپنے رخسار سے غبار کو اوسکے قدم سے دور
 کرے زواج میں بہت سے اضرار و آثار بابت حقوق زوجین کے اس مکتبہ پر لکھے ہیں **ف**
 نشوز کو ایک جماعت نے کبیرہ گناہ ہے بلفیقینی اپنے والد سے نازل ہیں کہ وہ حدیث لعن ملائکہ سے
 عورت سے غلطہ پر استدلال کرتی تھی جواز لعن عاصی مہین پر میں نے اوسنے اس باب میں بحث کی
 اور کہا احتمال ہے کہ وہ لعن بالخصوص نہ بلکہ بالعموم ہو مثلاً یون کہتے ہوں لعن اللہ من
 بآنت مہاجرۃ فراش زوجہا

باب طلاق کا

طلاق مانگنا عورت کا خاوند سے بغیر کسی کیٹکے کے گناہ کبیرہ ہے ثوبان مرفوعاً کہتے ہیں جس عورت نے سوال کیا طلاق کا اپنے شوہر سے بغیر کسی بائس کے حرام ہے اور سپر ہوا جنت کی (و انکا البوہ اوڈ والترمذی وحسنہ وابناسریمہ وحبان بیہقی کالفظ یہ ہے مخدعات یعنی خلع کرنے والیان منافقات ہیں منین ہے کوئی عورت جو مانگے شوہر سے طلاق بغیر کسی ڈر کے پہر پاوسے وہ ہو جنت کی **ف** اسکا کبیرہ ہونا صریح حدیث صحیح مذکور ہے بسبب وعید شدید کے لکن قواعد شافعیہ پر مشکل ہے بدلیل قولہ تعالیٰ فلا جناح علیہما فیما افذت بہ اور جو شرط قبل اسکے ہے وہ واسطے جو از کے منین ہے بلکہ واسطے نفی کراہت کے ہے ویقولہ **فلا جناح علیہما** لفظہ لفظہ وطلقہا تطلیقہ لکن اسطرح جواب ہو سکتا ہے کہ دلالت حدیث کی تکبیر پر چب ہے کہ عورت مرد کو چب کرے طرف طلاق کے ایسا کام کرے جس سے وہ عرفاً چارنا چار طلاق دینے پر طیار ہو استہلی میں کتا ہو قرآن حدیث مدلیقہ اور احادیث باب میں کچھ تنافی منین ہے اسلئے کہ محمل ہر ایک کا او منین سے الگ الگ ہے کبیرہ وہ سوال ہے جو بلا اس ہو خلع وہ نفاقی ہے جو بغیر من نفسانی ہو نہ بوجہ شرعی والیہ اعلم +

فصل

ویاست قیادت کرنا در میان مرد و عورتوں اور طفل بے ریشون کے گناہ کبیرہ ہے حدیث عمر میں مرفوعاً آیا ہے کہ دیوث جنت میں نہ جائیگا ذہبی نے کہا ہے اس حدیث کے اسناد صالح ہے احمد کالفظ یہ ہے دیوث وہ شخص ہے جو اپنی جو رو کو خبیث پر برقرار رکھتا ہے دوسرے لفظ احمد و نسائی و بزار و حاکم کالبند صحیح یہ ہے کہ حبت حرام ہے دیوث پر تفسیر لفظ مرفوع یون ہے دیوث وہ شخص ہے جو پروا نہیں کرتا کہ کون او سکی جو رو پر داخل ہوتا ہے **ف** کبیرہ ہونا ان دونوں کا ظاہر ہے علما کہتے ہیں دیوث وہ ہے جسکو اپنی جو رو

بر غیرت نہیں ہے دیانت کہتے ہیں جمع کرنے کو درمیان لوگوں کے اور مکروہ وبالل کے سننے
 کو شافعی نے کہا ہے ایک شخص گانا نہیں جانتا ہے اس کے ہمراہ ایک گانے والا ہے وہ اس کو
 پاس لوگوں کے لیجاتا ہے وہ فاسق ہے اور یہ کام دیانت ہے انتہی یہ قول محمول ہے اس پر
 کہ حالت مذکورہ ملحق بہ دیانت ہے لسان العرب میں کہا ہے دیوث وہ ہے جو اپنی جورو کا
 قوۃ دہوا و بانہا نہ پر کچھ غیرت نہ کرے تدبیرت بمعنی قیادت ہے بعض اہل علم نے کہا ہے کچھ حجت
 تنبیہ کی ساتھ رجال و نساء کے نہیں ہے بلکہ یہ قیادت درمیان افراد کے اور یہی بدتر اور قبیح
 تر ہے مراد قیادت سے دلالی ہے صحیح فقہ چون پر شود پیشہ کند دلالی ۛ

باب چہم کا

دلی کرنا زن رجبیہ سے قبل ارتجاع کے نزدیک معتقد تحریم کے گناہ کبیرہ ہے اگرچہ وہ عین کوئی حد نہ
 نہیں ہوتی ہے بسبب معنی شبہ کے کیونکہ حدود کی بنیاد دفع پر ہے جہاں تک کہ سقوط حد کا ممکن ہو وہ

باب ایلار کا

قسم کہا لینا کہ میں پاس بی بی کے نہ جاؤں گا چار ماہ سے زیادہ گناہ کبیرہ ہے اگرچہ معلوم نہیں
 کہ کیسے اس کو ذکر کیا ہو مگر اس لئے لبید نہیں ہے کہ اس میں حضرت عظیمہ سے بی بی کو کیونکہ بعد چار
 ماہ کے صبر اس کا مرد سے فنا ہو جاتا ہے جس طرح کہ حفصہ نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہا تھا اویس
 او منون نے حکم دیا تھا کہ کوئی مرد اپنی بی بی سے غائب نہ کرے اس سفر عظیمہ کی وجہ سے
 شارع نے قاضی کو مباح کیا ہے کہ اگر زوج بعد چار ماہ کے وطی نہ کرے تو ایک طلاق اس کو دینے

باب ظہار کا

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے الذین یظاہرون منکم من نساءہم ما هن امہا تقم ان امہا تقم

الایالاتی ولدانهم وانهم لبقولون منکر من القول ونرا لفظ منکم میں تو بیچ ہے
عرب کو اور تہجین ہے اونکی عادت کی دربارہ ظہار کیونکہ یہ قسم منجملہ ایمان جاہلیت کے تھی
خاصہ اور امم میں یہ عادت نہ تھی ظہار یہ ہے کہ جو روسے یون کہے کہ تو مجھ پر مثل پشت مادر
ہے اللہ سے اس قول کو منکر و زور فرمایا یعنی سبتان و کذب اسیلئے او سپر کفارہ مقرر کیا ہے
اس سے معلوم ہوا کہ ظہار کبیرہ ہے ابن عباس کہتے ہیں الظہار من الکبائر *

باب لعان کا

قال تعالیٰ والذین یرمون المحصنات ثم لعیاناً تو ابار بعدہ شہداً اعدا جلدی
شائین جلدۃ ولا تقبلوا لہم شہادۃ ابداً ولعل ہم الفاسقون **وقال تعالیٰ**
ان الذین یرمون المحصنات الفاضلات المؤمنات لعنوا فی الدنیا والاخرۃ ولہم عذاب
الیم مراد آیت شریف سے باجماع علما تہمت زنا ہے جیسے یون کہنا اسے زانیہ اسے بغیر اسے
تحمہ یا مرکوز مع التحبہ یا ولد التحبہ یا ابن الرانیہ یا بنت الزنا یا ولد الزنا کہنا یا اسے منکوح اسے زانی کہنا یا لوطی
ولو طیہ کہنا یا اسی علق کہنا کہ یہ سب داخل ہے قذف میں اور لفظ شامل ہے تہمت لو او کو بھی
زواج میں مسئلہ قذف کی بہت تفصیل کی ہے صغیرہ و مملوک کے قذف کا حکم بیان کیا ہے
احادیث واقوال اہل علم نقل کئے ہیں **ق** قذف کا کبیرہ ہونا منطوق کتاب اللہ و حدیث رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے *

فصل

کالی دینا مسلمان کو اور زبان درازی کرنا و سکی آبروریزی میں اور تشبیب ہونا امن و سیباب
والدین میں اور لعنت کرنا کسی مسلمان پر گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** والذین یؤذون
المؤمنین والمؤمنات بغير ما آلتسبوا فقد حطوا بہتانا واما مینا حدیث ابن مسعود

میں مرفوعاً آیا ہے کہ براکنا اور گالی دنیا مسلمان کو فسق ہے اور قتال اس کا کفر ہے اس کو صحیح
 میں روایت کیا ہے مگر ابو داؤد نے مسلم و ابو داؤد و ترمذی کا لفظ یہ ہے دو گالی دینے والوں
 میں اوپر گناہ ہے جسے پہلے گالی دی یہاں تک کہ مظلوم تعدی کرے ابن حبان کا لفظ ابن عباس
 سے مرفوعاً یہ ہے کہ المتسابان شیطانان یقہانتران ویتکا زبان جابر بن سلیم سے فرمایا تھا تو
 کسی کو گالی نہ دیا کروہ کہتے ہیں اوسدن سے میں نے کسی آراؤ و غلام و شتر و گوسفند کو گالی نہیں
 رواہ الترمذی و حسنہ و ابن حبان و ابو داؤد و دوسرے لفظ یہ ہے کالتین شیئا
 ابن عمر کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ سبھا اکبر کبار کے یہ ہے کہ لعنت کرے آدمی اپنے والدین کو چوچیا
 کیونکہ فرمایا گالی دے کسی کے باپ کو وہ اس کے باپ کو گالی دے اور گالی دے کسی کی ماں کو
 وہ اس کی ماں کو گالی دے رواہ البخاری و دوسرے لفظ یہ ہے کہ لعن کرنا مومن کو مثل اوس کے
 قتل کر نیکی ہے سلمہ بن اکوع کہتی ہیں ہم جب دیکھتے کہ کوئی شخص کسی اپنے سہائی کو لعن کرتا
 تو جانتے کہ اوسے کبیرہ کیا ہے ابو داؤد کی حدیث میں آیا ہے کہ لعنت پہر کر لعن پر آتی ہے
 اگر ملعون اہل اوس کا نہیں ہوتا ہے ترمذی کا لفظ یہ ہے کہ مومن لعن نہیں ہوتا ہوا نہ طہان
 اور نہ فاحش اور نہ بد زبان ابو بکر صدیق نے بعض محالیک کو لعنت کی تھی فرمایا لعائن و صدق
 کلا و رب الکعبۃ رواہ البیہقی عیثہ ابو بکر نے اوس غلام کو جسے گالی دی تھی آڑا
 کر دیا ستم کا لفظ یہ ہے کہ لا ینبغی لصدیق ان ینلعن لعنا یعنی کسی صدیق کو لعن ہونا زیبا
 نہیں ہے اور صدیقون میں لعنت ناقہ و لعیر سے بھی نہی فرمائی ہے بلکہ لعنت مرغ و مرغوش و
 ریح و غیر ہا سے بھی منع کیا ہے اس کا کبیرہ گنا صریح احادیث باب ہے اور لعنت کرنا
 و اب پر حرام ہے ذمی پر بھی لعنت کرنا کبیرہ ہے اس لئے کہ حرمت انذا میں برابر مسلمان کے
 ہے جسکی موت کفر پر یقیناً معلوم ہے جیسے فرعون ابی جہل ابولسب و غیرہم اور لعنت کرنا جائز ہے
 اور جسکی موت کفر پر یقیناً معلوم نہیں ہے جیسے یزید بن معاویہ اوس پر لعنت کرنا گو وہ فاسق
 فاجر ہو درست نہیں ہے بعض نے جو یزید پر لعنت کی ہے یہ تہور ہے کیونکہ وہ مسلمان تھا او

یہ دعویٰ کہ وہ کافر تھا اور اسے حکم قتل حسین علیہ السلام کا دیا تھا ثابت نہیں ہے اسی لئے
غزالی نے اسکی لعنت کو حرام کہا ہے اگرچہ فاسق سکیر متہور فی الکبار بلکہ فی الفواشش تھا وہی
لعنت غیر معین بالشخص اور معین بالوصف جیسے لعن اللہ الکاذب سوا جماع جائز ہے۔
قال تعالیٰ لعنة الله على الظالمين وقال تعالیٰ ثم نبهل فنجعل لعنة الله
على الکاذبین اس طرح کی لعن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بہت آئی ہے ورنہ زواج
میں اسجگہ لعائن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیجا جمع کیا ہے وہ سب لعائن غیر معین پر
ہیں اور اکثر فعل کبائر پر وارد ہوئی ہیں اور جس جگہ کسی معین پر لعنت کی ہے اسکا منکر کفر
پر حضرت کو معلوم ہو گیا تھا غرض کہ جملہ حیوانات و جمادات پر لعن کرنا مذموم ہے *

فصل

تبرکنا انسان کا اپنے نسب یا والد کے نسب اور منسوب ہونا طرف غیر والد کے باوجود معلوم
ہونیکے گناہ کبیرہ ہے حدیث سعد بن ابی وقاص میں مرفوعاً آیا ہے جسے دعویٰ کیا غیر پدر کا
اور وہ جانتا ہے کہ وہ اسکا باپ نہیں ہے تو جنت اوپر حرام ہے رواہ الشیخان ابی داؤد
ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ جب آیت ملاحظہ او تری حضرت نے فرمایا جس کسی عورت نے داخل کیا کسی
قوم پر اس شخص کو جو انہیں سے نہیں ہے تو وہ اللہ سے کسی شے میں بھی نہیں ہے وہ جنت
میں نہ جائیگی رواہ ابی داؤد والنسائی وابن حبان والبیہقی شیخین کا لفظ یہ ہے دعویٰ
نہیں کرتا کوئی آدمی غیر پدر کا اور وہ جانتا ہے مگر کافر ہو جاتا ہے دوسرا لفظ شیخین کا یہ ہے
من ادعی الی غیر ابیہ اوانتی الی غیر موالیہ فعليه لعنة الله والملائكة والناس
اجمعین لا یقبل الله منه یوم القیامة ہر فاکعد لا یعنی غیر کو باپ بنانا یا غیر کا
غلام بنانا موجب لعنت و عدم قبول عبادت ہے بخاری کا لفظ یہ ہے لا ترغبوا عن آبادکم
فمن رغب عن ابیہ فقد کفر طبرانی کا لفظ عمر بن شیبہ عن ابیہ عن حماد سے یہ ہے

کافر ہوا وہ شخص جسے انکار کیا نسب کا اگرچہ باریک ہو یا دعویٰ کیا نسب کا جسکو پہچانتا نہیں ہے
 دوسرا لفظ طہرائی کا یہ ہے جسے دعویٰ کیا نسب کا جسکو نہیں پہچانتا ہے اوسے کفر کیا ساتھ اللہ کے
 یا نفی کی نسب سے اگرچہ دقیق ہو وہ کافر ہو ساتھ اللہ کے احمد کا لفظ یہ ہے من ادعی الی غیر
 ابیہ لم یسح امر الخیر الجنة ابو داؤد کا لفظ یہ ہے من ادعی الی غیر ابیہ او انتہی الی غیر متوالیہ
 فضلیہ لعنة الله المتابعة الی یوم القیامة ان دون کا کبیرہ گنا صریح منطوق
 ان احادیث صحیحہ یکا ہے اور یہ واضح علی ہے اگرچہ اسکی تصریح نہیں دیکھی ہے بعض نے کہا ہے
 کہ کفر کے معنی یہ ہیں کہ سو دی بکفر ہے یا سحر ہے یا کفر است ہے انستہی لکن اول اولی ہے اسلئے
 کہ حدیث مذکور نہایت سخت ہیں اور ابتلا آئین عام ہے خصوصاً خدا ندان امر اور وسوسہ بین دونوں امر
 شائع و مروج رہتے ہیں اولاد و نانا و نکی سگھے باندہ دی جاتی ہے اور وہ قبول کر لیتے ہیں اور جو
 او شیون کم نسب ہوتے ہیں وہ آپکو شریف بنا شیکے لئے سیدہ بناتے ہیں سیدہ بنتے ہیں و طرح
 کی تکبیر حاصل ہوتی ہے ایک ادعا و لیسوی غیر والد دوسری تقول کذب جناب رسالت پر بالخصوص حالانکہ
 حدیث صحیح متواترین آیا ہے من کذب علی متعمداً فلیتبعہ صفحہ من النار

قصہ

طعن کرنا نسب پر جو کظاہر شرع میں ثابت ہے گناہ کبیرہ ہے قال لقالی والذین یؤذون
 المومنین والمومنات بغیر ما اکتسبن افتدا احتلوا بہا ناوا انشا مبینا مسلم نے
 ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے دو چیزیں ہیں لوگوں میں اونکا قصد کرنا کفر ہے ایک
 طعن نسب میں دوسرے نیاحت کرنا میت پر اسکا کبیرہ گنا صریح حدیث ہے اور یہ
 ظاہر ہے اگرچہ کہیں اسکا ذکر نہیں کیا ہے *

فصل

داخل کرنا عورت کا کسی قوم پر او سکوجو اونہیں سے نہیں ہے زنا یا وطنی شبہ سے گناہ کبیرہ ہے حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے کہ جب آیت طاعنہ نازل ہوئی حضرت نے فرمایا جس عورت نے داخل کیا کسی قوم پر او سکوجو اونہیں سے نہیں ہے وہ نہیں اللہ سے کسی شے میں اللہ او سکوجبت میں داخل نہ کر لگا اور جس مرد نے انکار کیا اسے بیٹے کا اور وہ دیکھتا ہے طرف او سکے یعنی جانتا ہے کہ وہ او سکا بیٹا ہے پردہ کر لگا اللہ او س سے اور سو اگر لگا او سکوسا منے ساری خلالت کے اولین و آخرین سے ۛ

کتاب عیبت کی

خیانت کرنا انقضائعدت میں گناہ کبیرہ ہے اسکو کبیرہ گنا کچھ دور نہیں ہے اسلیئے کہ اس میں مسلط کرنا اجنبی کا ہے بضع یعنی شرمگاہ پر بغیر حق کے اور اس تسلط کے ضرر عظیم اور مفاسد لا تحصى ہوتے ہیں ۛ

فصل

نکاحناعدت والے کا مسکن سے حبسین کہ تا انقضائعدت رہنا لازم تھا بغیر کسی عذر شرعی کے گناہ کبیرہ ہے اسکا ذکر کہا بئر میں کچھ بعد نہیں ہے بلکہ قیاس ہے باہر نکلنے پر عورت کے خانہ شوہر سے بغیر او سکے اذن کے بلکہ یہ بات حق میں معتدہ وفات کے بالاولیٰ ہے کیونکہ او سکے گھر رہنے میں حق ٹوکہ خدا ہے جیسے حفظ نسب وغیرہ ۛ

فصل گستاخ و غیبت کا رواج پر گناہ کبیرہ ہے

کیونکہ ترک اعداد پر بہت سے مفاسد مترتب ہوتے ہیں اسلئے کبیرہ گناہ اسکا غیر بعید ہے

فصل وطی کرنا کبیرہ سے قبل شہرہ کے گناہ کبیرہ ہے

اسکا ذکر کبار میں اسلئے کچھ دور نہیں ہے کہ اس پر اختلاف مایہ و ضیاع النساب وغیرہ مفاسد مترتب ہوتے ہیں پھر دیکھا کہ حدیث مسلم میں صریح یہ بات آئی ہے اگر حاملہ ہو سبب اسکا یہ کہ حضرت کا کہ ایک عورت حاملہ پر باب فسطاط پر ہوا پوچھا یہ کون ہے کہا فلان شخص کی کنیز ہے فرمایا کیا اوسکے ساتھ المام کیا ہے کہا ہاں فرمایا لقد هممت ان العنہ لعناید ^{فل} ^{سنہ} معہ فی قبرہ کیف یو سرنہ وھو لا یجیل لہ کیف یستندم وھو لا یجیل لہ یہ امر ولد کا مشکل ہے احتمال ہے کہ بچہ اسکا ہو یا غیر کا اگر اسکا بچہ ہے تو نفی اوسکی درست نہیں ہے اور نہ استترفاق و استخیام اور اگر غیر کا ہے تو اوسکا استحقاق و توریت حلال نہیں ہے کتاب نفقات کی زوجات و اقارب و مالیک پر

فصل

ندینا نفقہ و کسوت کافی بی کو بغیر مسوغ شرعی کے گناہ کبیرہ ہے یہ ایک طرح کا ظلم ہے
ملکہ ا قبیح ظلم ہے *

فصل

منائع کرنا حیال کا جیسے اولاد صغار گناہ کبیرہ ہے حدیث ابن عمر میں مرفوعاً آیا ہے کافی ہے آدمی کو یہ گناہ کہ منائع کرے اوسکو حبکو قوت دیتا ہے رواہ ابوداؤد و السنائی تاکر کا

لفظ یہ ہے جو اسکے عیال میں ابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ اللہ سائل ہوگا ہر راعی سے اور اسکے رعیت کا کہ نگاہ رکھا اور سکویا منافع کیا یہاں تک کہ مسئلہ ہوگا مرد اپنے گھر والوں سے شیخین کا لفظ یہ ہے کہ مرد راعی ہے اپنے گھر والوں میں اور مسئلہ سے اپنے رعیت میں اور عورت راعی ہے گھر میں اپنے خاوند کے اور مسئلہ سے اپنی رعیت سے الحدیث

ف اسکا کبیرہ ہونا ظاہر ہے کیونکہ یہ ظلم بہت بُرا اور بُرا ہے *

فصل

نافرمانی کرنا والدین کی یا ایک کی اور دونوں میں سے اگرچہ عالی ہوں اور گوارا دینے زیادہ کوئی اور قریب ہو جو دہو گناہ کبیرہ ہے **قَالَ تَعَالَى** وَالْعَالِدِينَ احْسَانًا ابن عباس نے کہا مراد نیکی کرنا ہے مان باپ سے ساتھ لطف و لین جانب کے اور نگو جواب سخت نڈر سے تیز نظر سے طرف اوٹنے نہ کیسے نہ اپنی آواز اوپر بلند کرے بلکہ سامنے اوٹنے ایسا ذلیل رنج و غلام سامنے مالک کے ہوتا ہے **وَقَالَ تَعَالَى** وَتَضَى رَبَّكَ اَنْ لَا تَقْبِلَ اِلَآ اِيَّاهُ وَالْعَالِدِينَ احْسَانًا اما يبلغ عندك الكبر احد هما او كلاهما فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ارحم ابني صغيرا اللہ نے منع کیا ہے اس سے کہ مان باپ کو اُف کہے یہ کٹاہی ہے ایذا سے کسی طرح کی ایذا ہو یہاں تک کہ اقل انواع کیوں نہوا سیلے حضرت نے فرمایا ہے اگر اللہ کسی شے کو اُف سے کہتا جاتا تو اسی سے سنی کرتا اب عاق جو چاہے سو کرے جنت میں نہ جائے گا اور نیکو کار جو چاہے سو کرے آگ میں داخل نہوگا بڑا والدہ پر تین بار حصن کیا ہے اور بڑا والد پر ایک بار اور والدہ کو اوسط الجواب حبت فرمایا ہے صحیحین میں آیا ہے کیا خبر ندون میں تھکوا کثر سے ایک شکر کرنا ہے ساتھ خدا کے دوسرے نافرمانی کرتا ہے مان باپ کی بیان ہے ادبی کو اور ترک بڑا احسان والدین کو برابر شرک باللہ کے رکھا ہے عیا ذاب اللہ ایک حدیث میں فرمایا

حرام ہے تہہ نافرمانی اُمّت کی سروا کا الجھاری حاکم کا لفظ یہ ہے اللہ نظر نہ کر لگاؤن قیامت کو
 طرف اوسکے جو نافرمان ہے والدین کا احمد و نسیائی و بزار کا لفظ یہ ہے اللہ نے حرام کیا ہے جنت
 کو عاق والدین پر اسکو حاکم نے صحیح کہا ہے طبرانی کا لفظ یہ ہے کہ اوسکو جنت کی ہوا ہی نہ
 گئے گی ابن ابی عاصم کا لفظ بسند حسن یہ ہے کہ قبول نہیں کرتا اللہ اوس سے نفل نہ فرمے حاکم
 کا لفظ یہ ہے کہ وہ جنت میں نہ جائیگا **حکایت** ایک شخص حضرت کے پاس آیا کہا میں گویا
 دیتا ہوں لا الہ الا اللہ و انک رسول اللہ کی اور نماز بیجا نہ پڑھتا ہوں اور زکوٰۃ دیتا ہوں
 اور رمضان کا روزہ رکھتا ہوں فرمایا اگر تو اس حال پر مر جائیگا تو ہمراہ انبیاء و صدیقین شہداء
 و صالحین کے ہو گا دن قیامت کو اس طرح پھر دو انگلیوں سے اشارہ کیا مگر جبکہ تو نے
 نافرمانی مان باپ کی نہ کی ہوگی رواہ احمد و الطبرانی باسناد صحیح و ابن خزيمة و ابن حبان
 احمد وغیرہ کا لفظ معاذ بن جبل سے مرفوعاً یہ ہے ولا تعقن والدیک و ان امراک ان تخرج من
 اہلک و مالک طبرانی و حاکم کا لفظ یہ ہے ملعون من عاق والدیه ابن حبان کا لفظ یہ ہے
 لعن اللہ من سب والدیه حاکم کا لفظ یہ ہے سارے گناہوں میں سے جسکو اللہ چاہتا ہو قیامت
 تک تاخیر دیتا ہے مگر عقوق والدین کہ اللہ عاق کے لئے زندگی میں قبل موت کے جلدی کرتا ہے
 بہیقی کا لفظ فقہ میں ایک باپ بیٹے کے یہ ہے انت و مالک لا بیک اسکو ابن ماجہ نے
 بھی روایت کیا ہے ابو یعلیٰ کا لفظ ابن عمر سے مرفوعاً یہ ہے کہ ایک شخص سے فرمایا اما علمت
 انک و مالک من کسب ابیک **حکایت** طبرانی میں آیا ہے کہ ایک مرد سے مرتے
 وقت کلمہ نہ کہا جاتا تھا جب اوسکی مان سے قصور اوسکا معاف کرایا تب اوسکے منہ سے کلمہ
 نکلا حضرت نے فرمایا الحمد للہ الذی انقذنا من النار غرضکہ عقوق و حقوق والدین میں سنگین
 حدیثیں آئی ہیں **ف** عقوق کا معنی کبار کے ہونا مستفق علیہ اہل علم ہے ظاہر کلام اس لئے
 شافعیہ یہ ہے کہ کچھ فرق اسجد درمیان والدین کا فر و مسلمان کے نہیں ہے یعنی خواہ والدین
 کافر ہوں یا مسلمان عقوق و عصیان میں دونوں برابر ہیں عقوق کی حد یہ ہے کہ مان باپ میں

کسی کے ساتھ ایسا برتاؤ کرے جو غیر کے ساتھ گناہ صغیر ہو تو وہ کام حق میں مان باپ کے گناہ کبیرہ
 ہوتا ہے یا خلاف اونس کے امر و نہی کے کرے اس کام میں جس میں کہ ولد پر خوف فوت نفس یا کسی
 کا جو جب تک کہ والد اوس میں مستقم نہ ہو یا کسی سفر شاق میں جو ولد پر فرض نہیں ہے مخالفت کرے یا
 کسی غیبت طویلہ میں جس میں نہ کوئی علم نافع ہے اور نہ کوئی کسب ہے یا اوس میں اسکی آبرو جاتی ہو
 زواج میں فوائد ان قیود کے بہت بسط سے لکھے ہیں *

فصل قطع رحم کرنا گناہ کبیرہ ہے

قال تعالى واتقوا الله الذي نساعون به ولا تحراموا ما بينكم وبينكم
 وقال تعالى فاعلموا ان قسداً وافى الارض وقطعوا امرها مكم
 اولئك الذين لعنهم الله فاصدمهم واعصى ابصارهم وقال تعالى ولقطعوا
 ما امر الله به ان يوصل ولفسدون في الارض اولئك هم الخاسرون وقال تعالى
 ولقطعوا ما امر الله به ان يوصل اولئك لهم العنة ولهم سوء الدار شيخین کا لفظ
 ہے کہ قاطع رحم جنت میں نہ جاوے گا ترمذی کا لفظ بسند حسن صحیح یہ ہے نہیں ہے کوئی گناہ
 کہ لائق اسکے ہو کہ اللہ اسکی عقوبت میں جلدی کرے دنیا میں علاوہ اسکے جو آخرت میں
 ذخیرہ کر رکھا ہے بغنی و قطیعت رحم سے وروا ابن ماجہ والحاکم وقال صحیح الامام
 قطع رحم میں وعیدات شدیدات بکثرت آئی ہیں زواج میں بہت سے حدیثیں نقل کی ہیں رفی
 و نووی کا توقف کرنا اسکے کبیرہ ہونے میں باوجود ان احادیث و آیات کے بیجا ہے تفصیل
 صلہ رحم کی زواج میں مرقوم ہے اس صلہ میں اولاد اعمام و خالات بھی داخل ہیں *

فصل

مالک کو چوڑ کر کسی اور کا غلام بنا گناہ کبیرہ ہے صحیحین میں آیا ہے من ادعی الی غیر ابیہ

طبرانی انتھی الخ غیر موالید فعلیہ لعدۃ اللہ والملائکۃ والناس اجمعین لا یقبل اللہ منہ
 کاللفظی ولا حدکلا ابن حبان کاللفظی یہ ہے من تولى الخ غیر موالید فلیتبع وصدق من النسا
 کا ابو داؤد کاللفظی یہ ہے فعلیہ لعدۃ اللہ المتتابعۃ الی یوم القیامۃ **ف** اسکا کبیرہ ہونا
 بن ریح اما دیش صحیحہ باب سہ اور یہ ظاہر ہے :

فصل

بلال

وہ غا

وہ کہ سہ کرنا تن لینی لونڈی غلام کا مالک و سید پر گناہ کبیرہ ہے حضرت نے فرمایا ہے من خبیب
 اوسکی امر عن وجہ او صلو کنہ فلیس منارواہ احمد باسناد صحیح والی زاسر وابن حبان
 دو اور داؤد کاللفظی یہ ہے من خبیب امرأة علی فروجھا او عبد علی سیدہ خبیب بہنی افسد
 وضع ہے **ف** اسکا کبیرہ گناہ قضیہ اما دیش باب سہ کیونکہ لفظی اسلام ایک و عبید شدید ہوتی ہے
 جسطرح کہ لہم اذرعی وغیرہ نے ساتھ اسکے تصریح کی ہے بہر معلوم ہو کہ بعض علمائے اسکو مغلطہ
 کہا ہے کہ شہا کر کیا ہے :

فصل

بہاگنا غلام کا پاس سے سید کے گناہ کبیرہ ہے مسلم نے جریر سے مرفوعاً روایت کیا ہے جو غلام
 بہاگ گیا ذمہ اوس سے بری ہوادوسرے لفظ یہ ہے کہ جب غلام بہاگ جاتا ہے تو اوسکی نماز
 قبول نہیں ہوتی تیسرا لفظ یہ ہے وہ کافر ہو جاتا ہے عیاں تک کہ پہر کر آوے طبرانی کاللفظ
 بسند جید یہ ہے دو آدمی ہیں جنکی نماز اونکے سر سے تجاوز نہیں کرتی ایک غلام جو پاس سے
 اپنے مولیٰ کے بہاگ گیا یہاں تک کہ پہر آوے دوسری عورت جسے ناسر از اپنے شوہر کی کی
 ہے یہاں تک کہ رجوع کرے دوسرا لفظ یہ ہے جو غلام کہ مر گیا حالت گریز میں وہ غلام ہوا
 اگرچہ راہ ضامین مارا جائے ابن حبان کاللفظی یہ ہے اگر مر گیا تو عاصی **ف** اسکا کبیرہ

صریح احادیث باب ہے حدیثین اس باب میں بکثرت آئی ہیں اسلئے یہ تکبیر ظاہر ہے +

کبیرہ
محضو
ایکسی

فصل

سہ یا

آزاد سے خدمت لینا اور اسکو غلام بنانا کبیرہ ہے ابن عمر مرفوعاً کہتے ہیں قبول نہیں ہوتی سبائی ہج
نماز اس شخص کی جس نے غلام بنایا کسی آزاد کو رواہ ابوداؤد وابن ماجہ خطابی۔
کہا ہے اعتبار محرکایوں ہوتا ہے کہ اسکو آزاد کر دے پہر آزادگی کو مخفی رکھے یا الکار عتو
کا کرے یہ اور بھی بدتر ہے یا بعد عتق کے پکڑ رکھے اور خدمت لے انتہی یا غیر کے آزاد
کردہ سے خدمت لے یا زبردستی اسکو غلام بنا دے **ف** اسکا کبیرہ ہونا عریض و
حدیث ہے اور یہ ظاہر ہے +

فصل

بازر چنانچہ غلام کا خدمت سید سے اور دنیا سید کا اسکی موت کو اور کامر لٹینا اس سے
زیادہ اسکی طاقت سے اور ہمیشہ مار پیٹ کرنا اسکو یا خستی کرنا گو صغر میں ملین ہو یا کسی
اور طرہ کی تندیب کرنا یا دابہ کا خستی کرنا بظہر کسی سبب شرمی کے اور تہریش کرنا بھانٹ میں یہ
سب کبائر ہیں طبرانی کا لفظ علی مرتضیٰ سے مرفوعاً یہ ہے بیعت ہے غضب میرا او سپر جس نے ظلم کیا
ایسے شخص پر جبکو سوا میرے کوئی ناصر و مددگار نہ ملتا ہے مسلم کا لفظ ابو مسعود بدری کے
یہ ہے میں ایک غلام کو کوڑے مارتا تھا کسی نے پس پشت سے محکوپکارا میں نے غصہ میں وہ
آواز نہ پہچانی جب وہ مجھ سے نزدیک ہوا دیکھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں فرمایا اے
ابو مسعود تو ماریاں کہ اللہ کو تجھ پر زیادہ قدرت ہے بہ نسبت تیری قدرت کے اس غلام پر میں نے کہا
اے لسی مملوک کو کبھی نہ ماروں گا اور میں نے اسکو آزاد کر دیا ابوداؤد کا لفظ ابن عمر سے
مرفوعاً یہ ہے جس نے ملہا بچہ مارا مملوک کو یا اسکو بیٹا تو کفارہ اسکا یہ ہے کہ اسکو آزاد کر دے

طبرانی کا لفظ یہ ہے جس نے مارا اپنی مملوک کو ظلماً اور سکا بد لایا جائیگا دن قیامت کو احمد و ابن جہ
 کا لفظ ابو بکر صدیق سے مرفوعاً یہ ہے داخل نہوگا جنت میں بدخلق الحدیث یعنی مؤذی نماز
 کا ابو داؤد کا لفظ یہ ہے ابو ذرا اپنے غلام کو اپنا سال لباس پہناتے تھے ایک بار اوہنوں نے بلال
 بن رباح مؤذن رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو عار طرف سے مان کے دلائے تھے کیونکہ وہ اجمعیہ تھی
 بلال نے حضرت سے شکایت کی فرمایا ابا ذر انک امر عریک جاہلیۃ الحدیث نب سے
 وہ غلام کو اپنے برابر رکھتے تھے شیخین و ترمذی کا لفظ یہ ہے جسکے ماتحت اور سکا بہائی ہو اور
 وہ کملاوے پہناوے جو آپ کہاتا پہنتا ہو اور طاقت سے زیادہ کام نہ لے اگر لے تو خود
 اور سکی اعانت کرے ابو داؤد کا لفظ یہ ہے اطعموہم مما تاکلون و اکسوہم مما تلبسون
 دوسرا لفظ علی مرتضیٰ سے مرفوعاً یہ ہے کہ آخر کلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کا یہ تھا الصلوۃ الصلوۃ و اتقوا اللہ فیما ملکتم ایما لکم ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے فہما
 زال یقول لہا حتی صافیہیں لسانہ بخاری میں آیا ہے کہ دوزخ میں گئی ایک عورت
 بد لے ایک بلی کے حبس کو باندھ رکھا تھا نہ چھوڑا کہ وہ خشاش ارض کو کھاتی یعنی حشرات
 زمین کو ابن عباس سے مرسل مرفوعاً آیا ہے کہ منع کیا ہے حضرت نے تحریش کر نیسے درمیان
 بہائم کے یعنی جانوروں کو بٹھکا کر یا ہم لڑا دینا اسمین لڑنا مرغ و بیڑ و بینڈ ہے وغیرہ کا
 بھی داخل ہے انکا کبیرہ گنا ظاہر سفاد و اداویش ہے تحریش منجملہ تغذیب کے ہے
 اذرعی نے کہا ہے کہ قتل کرنا گریہ غیر مؤذی کا منجملہ کبار کے ہے اسلئے کہ ایک عورت
 اسی بلی کے پیچھے آگ میں گئی اسلئے جو امر اس معنی میں ہے وہ ملحق ہے ساتھ اسلئے اسلئے
 قتل کچھ شرط نہیں ہے بلکہ ایذا رشید کا بھی یہی حکم ہے جیسے ضرب سولم بعض علما نے
 تصریح کی ہے کہ تغذیب حیوان کی بلا موجب اور فحشی کرنا ظلام کا اور عذاب دینا اور سکوبراہ
 ظلم و بغی منجملہ کبار کے ہے پھر کہا کہ دست درازی کرنا ضعیف و مملوک و جاریہ و زوجہ و دوا
 پر کبیرہ ہے اللہ نے تو انکے ساتھ احسان کرنا حکم دیا ہے بڑی اسارت انکے حق میں

ان کا بہو کا کہنا ہے **حکایت** ابو سیحان دارانی کہتے ہیں ایک بار میں ایک حمار پر سوار
 تھا میں نے اس کو دو یا تین بار مارا اس نے سر اٹھا کر میری طرف دیکھ کر کہا اے ابو سیحان یہ قصاص تھا
 دن قیامت کو چاہئے تو کم کر یا زیادہ دیتے کہا آج سے پہر کبھی میں اس کو نہ ماروں گا جاندار کے
 نشانہ بنانے پر لعنت آئی ہے جانور کو بہو کا پیاسا کر کے مارنے سے سنی فرمائی ہے چڑیوں کے بچہ
 پکڑنے سے چوٹیوں کو آگ میں جلا دینے سے منع کیا ہے +

کتاب الجنايات

قتل کرنا مسلمان یا ذمی مسموم کا عید گایا بہ شبہ عمد گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ ومن یفعل**
ذالک یلق اثمًا ینصاعف له العذاب یوم القیامة ویجلد فیہ مھمانا اٹھ من تاب
 مراد قتل کرنا ہے نفس محرم کا **وقال تعالیٰ من اجل ذلک کہنا علی بنی اسرائیل**
انہ من قتل نفسا بغير نفس او فساد فی الارض فکما قتل الناس جمیعاً ایک
 جان کے قتل کرنے کو برابر قتل کرنے سب لوگوں کے ٹھیرایا ہے مراد مبالغہ ہے تعظیم امر قتل
 میں ابن عباس کہتے ہیں جس نے کسی نبی یا امام عادل کو قتل کیا اس نے گویا سارے لوگوں کو
 قتل کیا مجاہد نے کہا جس نے ایک جان حرام کو قتل کیا وہ سبب اس قتل کے آگ میں گھسیٹکا
 بہ شرح کہ اگر سب کو قتل کرتا تو جہنم میں جاتا اور قتل مومن پر اللہ نے وعدہ خلود نار و غضب
 و لعنت و عذاب عظیم کا فرمایا ہے رواجر میں بابت اس آیت کے بسط تمام کیا ہے صحاح و سنن
 میں مرفوعاً قتل نفس کو اکبر کہا نیز میں گناہ ہے ہمراہ شرک باللہ کے ذکر کیا ہے قاتل کے لئے وعدہ
 نار کا آیا ہے گو مقتول اہل ذمہ ہو **وف** اس کا کبیرہ ہونا صریح ملول کتاب و سنت صحیحہ ہے
 اسی لئے قتل عمد کو بالا جماع کبیرہ کہا ہے اختلاف اس میں ہے کہ بعد شرک کے اکبر کہا گیا ہے
 صحیح مفسر میں یہ ہے کہ اکبر کہا گیا بعد شرک کے یہی قتل نفس ہے یا زنا شبہ عمد کی تصریح بابت کبیرہ
 کے ہر وہی و شریح و رویانی نے کی ہے رافعی بھی اسی طرف گئے ہیں حدیث میں آیا ہے جب

دو مسلمان تلوار کھینچ کر آمنے سامنے ہوتے ہیں تو قاتل و مقتول دونوں جہنم میں جائیں گے مقتول
اس لئے کہ وہ بھی حریف تھا قاتل پر اپنے عاصب کے ہاتھ قتل کرنا اہل بغی کا یاد فہم کرنا قاتل کا
اپنی جان سے اور اپنے حریف سے داخل اس وعید میں نہیں ہے ❖

فصل خودکشی کرنا گناہ کبیرہ ہے

قال تعالى ولا تقتلوا انفسكم الى قوله ومن يفسد ذاك عدوانا للما
نسوف له عذابا شديدا یعنی بعض ستمارے بعض کو قتل نہ کریں یا مردمنہی ہے خودکشی سے
حقیقتہً اور یہی ظاہر ہے اگرچہ قول اول ابن عباس سے منقول ہے فقہ عمر و بن عباس میں
آیا ہے کہ او کو غزوہ ذات السلاسل میں اخلام ہو گیا تھا خوف سے سردی کے غسل نہ کیا
تیمم کر کے نماز پڑھائی جب حضرت نے پوچھا تو اسی آیت سے استدلال کیا حضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم ہنس پڑے اور کچھ نہ فرمایا یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ عمر و نے تاویل اس آیت
کی خودکشی پر کی نہ غیر کشی پر اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے او سپر الکار نہ فرمایا صحیحین
میں ابو ہریرہ سے آیا ہے جسے گرایا آپ کو پہاڑ پر سے پہر قتل کیا اپنی جان کو وہ نار جہنم میں
ہو گا اگر لگا اوسمیں ہمیشہ اور جسے زہر پیکر جان دی وہ زہر اوسکے ہاتھ میں ہو گا ہمیشہ اوسکو
جہنم میں پیا کر لگا اور جسے اپنی جان کسی کو سے یا تیز چیز سے قتل کی وہ اوسکو ہمیشہ جہنم میں
ہو نکا کر لگا **حکایت** ایک آدمی کے زخم لگتا اوسنے خودکشی کی اللہ نے کہا میرے
بندے نے جلدی کی ساتھ اپنی جان کے سینے او سپر حنبت کو حرام کر دیا شیخین کا لفظ یہ ہے
جسے فرج کیا اپنی جان کو وہ سبب ہو گا دن قیامت کے اس باب میں بہت سی حدیثیں
آئی ہیں **ف** اسکا کبیرہ گناہ مرتب آیت و حدیث ہے اگرچہ کسی نے ساتھ اسکے
تقرض نہیں کیا ہے اور یہی ظاہر ہے ❖

فصل

مذکرنا قتل محرم یا مقتدات قتل پر یا حاضر ہونا وقت قتل کے اور باوجود قدرت کے دفع نہ کرنا
 اوس کا گناہ کبیرہ ہے ابن ماجہ کا لفظ ابو ہریرہ سے مرفوعاً یہ ہے جس نے اعانت کی قتل مومن
 پر اگرچہ آدمی ہی بات سے ہو وہ ملیکا اللہ سے اور لکھا ہوگا درمیان اوسکی دونوں آنکھوں کے
 کہ یہ ناسید ہے رحمت خدا سے طہرائی و بیہقی کا لفظ لبسند حسن یہ ہے کھڑا مرنو کوئی تم بین
 اوس جگہ جہاں کوئی شخص ظلم سے قتل کیا جاتا ہے کیونکہ لعنت اوڑتی ہے وہاں کے
 حاضرین پر اگر دفع نہ کریں اوس سے طہرائی کا لفظ باسناد و جید ہے جس نے زحنی کیا پشت کو
 کسی مسلمان کی ناحق ملیکا وہ اللہ سے اور اللہ اوس پر غضبناک ہوگا **۱** یہ احادیث دلیل
 ہیں کبیرہ ہونے پر اس فعل کے مگر علیہ اسکو صغیرہ کہتے ہیں لکن زواجر میں تاسید تکبیر کی
 اور تضعیف قول مذکور کی لکھی ہے اور کہا ہو قالو جہ بل الصدواب ما ذکرہ **۲**

فصل

مارنا کسی مسلمان و ذمی کا بنیر کسی مسوغ شرعی کے گناہ کبیرہ ہے بدلیل حدیث طہرائی
 مذکور دوسرا لفظ یہ ہے کھڑا مرنو من جمی **۱** الحقہ مسلم کا لفظ یہ ہے اللہ عذاب کر لگا اؤ
 لوگوں کو جو عذاب کرتے ہیں لوگوں کو دنیا میں **۲** اس کا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ قید
 مسلم کی آئی ہے لکن کچھ فرق درمیان مسلم و ذمی کے نظر بایں آدمی نہیں ہے اگرچہ علیہ
 خدشہ و ضربہ کو صغیرہ کہتے ہیں اسلئے اذرعی نے علیہی پر اعتراض کیا ہے اور یہ کہا ہے
 ینبغی ان تلحقا بالکبار ان تھلی *

فصل

ڈرانہ مسلمان کو اور اشارہ کرنا طرف اوسکے ہتھیار وغیرہ سے گناہ کبیرہ ہے عامر بن ربیعہ کہتے ہیں ایک آدمی نے ایک شخص کی پاپوش دل لگی سے لیکر چپا دی اسکا ذکر حضرت سے ہوا فرمایا تم مست ڈرانو مسلمان کو مسلمان کا ڈرانہ عظیم ہے روا لا البزاس والطبرانی و ابوالشیخ ابن حبان طبرانی کا لفظ یہ ہے جسے ڈرایا کسی مومن کو تو حق ہے اللہ پر کہ امن نہ سے اوسکو انزع یوم النقیات سے ابوالشیخ و طبرانی کا لفظ یہ ہے جسے نظر کی طرف کسی مسلمان کے ڈراتا ہے اوسکو ناحق تو ڈرا دیکھا اوسکو اللہ دن قیامت کے **حکایت** ایک آدمی سوتا تھا ایک شخص نے اوسکے سر ہانے سے رستی لے لی وہ ڈر کر جاگ پڑا اوسپر حضرت نے فرمایا کایجل مسلمان میرا رخ سلما یعنی مسلمان کا مسلمان کو اسطرح ڈرانا حلال نہیں ہے روا لا ابوداؤد و الطبرانی بسند ثقافت مسلم کا لفظ یہ ہے جسے اشارہ کیا طرف اپنے بھائی کے کسی ہتھیار سے تو لعنت کرتے ہیں اوسکو فرشتے یہاں تک کہ باز آوے گا اوسکا حقیقی بھائی ہو ایک ماں باپ سے **ف** انکا کبیرہ ہونا صریح حدیث ہے جب ترویع سے ایسا خوف حاصل ہو جیسا کہ عادتاً شاق و عادتاً غیر محمول ہے تو ترویع حرام ہوگی اور اگر وہ خوف سودی ہے طرف مسرت بدن یا عقل کے تو کبیرہ ہے مگر معلوم نہیں کہ کسبے سے استدرا اسکے تو عرض کیا ہوا غتھی بعض ترویع ایسی ہوتی ہے جس سے آدمی ڈر کر مرتا ہو اوسکو اگر اکبر کہا جائے تو ہو سکتا ہے اسکے کہ قتل مسلم کبیرہ شدید ہے والد اعلم

فصل

سیکنا سکنا ناجاد و کرانا ایسے سحر کا جسمین کفر نہیں ہے گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** ولكن الشياطين کفر والعلمون الناس السحر لایات ان آیتون میں دلالات ظاہرہ ہیں

تج سحر پر کہ وہ کفر ہے یا کبیرہ زواج برین اس جگہ کلام کیا ہے سحر زمانہ سلیمان علیہ السلام پر
 اور یہ کہ سحر کو کہتے ہیں اور سحر کی کچھ حقیقت ہے یا نری تخیل ہے پہر کہا ہے کہ سحر کی
 حقیقت ہوتی ہے گو بعض سحر تخیل ہوتا ہو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایک یہودیہ
 سحر کیا تھا اسکا اثر ظاہر ہوا پہر سات انواع سحر کے ذکر کر کے یہ بحث کی ہے کہ کون نفع سحر
 کی کفر ہے اور کون نفع کبیرہ ہے پہر علما کا اختلاف بیان کیا ہے سحر کی حد قتل کرنا شہرانی
 ہے یہی نہر احادیث میں بھی آئی ہے متعل سحر کو شیطان مرید جبار عنید کہا ہے صحیحین میں سحر
 کو سجدہ سبع مہلقات کے ذکر فرمایا ہے **ف** انکو جلال بلقینی نے کہا برین گناہ ہے یہ کبیرہ
 صریح آیت و حدیث صحیح ہے بعض اہل علم نے جملہ انواع سحر کو کفر کہا ہے تو اب کبیرہ ہونے میں
 کیا تامل ہے انتہی بے مشبہ اکثر انواع سحر کے کفر ہوتے ہیں الا ماشاء اللہ تعالیٰ :

فصل

کہانت عرف طیرہ طرق تنجیم عیافت اثیان کاہن اثیان عرف اثیان طارق اثیان سنجم اثیان
 ذی طیرہ یا ذی عیافت یہ بارہ اسور کہا برین **قال تعالیٰ** ولا تقف مالیس لک بہ علم الا یہ
 یعنی جرات تجھے معلوم نہیں ہے تو مت کہہ تیرے حواس سے سوال ہوگا اور فرمایا ہے عالم الغیب
 فلا یظہر علی غیبہ احد الا من اراد من رسول معلوم ہو کہ سوال اللہ کے کوئی غیب ان
 نہیں ہے زواج برین کہا ہے فعلم المنفرد بعلم المغیبات علی الاطلاق کاہن و خبریچادون
 غیرہ عمران بن حصین مرفوعا کہتے ہیں جسے بدغالی لی یا اسکے لئے لی گئی یا کہانت کی یا کہانت
 کی گئی یا جادو کیا یا جادو کیا یا پاس کاہن کے آیا وہ کافر ہے اس چیز کا جو محمد پر اترتی ہے
 روا لا البراس باسناد جید طبرانی کا لفظ یہ ہے جسے تصدیق کی کاہن کی وہ کافر ہوا مسلم کا لفظ
 یہ ہے جو یا پاس عرف کے اور تصدیق کی اسکی قبول نہوگی نماز اسکی چالیس دن دوسرا
 لفظ یہ ہے کہ صدق عرف یا ساحر یا کاہن کافر ہے ابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ عیافت و طیرہ

و طرق حجت سے ہے **ف** انکا کبار گنا صریح امادیت باب ہے اگرچہ تصریح بعض کی نظر نہیں
 آئی اس لئے کہ مخططان سب میں واحد ہے **کاف** وہ ہے جو خبر دیتا ہے بعض مضمرات کی اور عجم
 رکھتا ہے کہ یہ خبر اسکو ذریعہ جن کے ملتی ہے یا وہ شخص ہے جو خبر غیب کی زمانہ مستقبل میں بتاتا
 اور مدعی علم غیب کا ہے عرف وہ ہے جو اعداد معرفت امور کا مقدمات سے کرتا ہے اور اسباب سے
 استدلال مواقع امور پر لاتا ہے جیسے یہ بتانا کہ مال چوری کا یا جانور گم شدہ فلاں مکان میں ہے
 طرق کہتے ہیں زجر طیر کو کہ اس سے بین یا شوم کا استنباط کریں اگر وہ داہنی طرف اوٹرا
 تو مبارک کی ہے اور جو بائیں طرف اوٹرا تو نامبارک کی ہے یا امراد طرق سے ضرب بالکھنسی ہے تو یہ
 ایک نوع تکہن کی ہے علم نجوم میں دعوی معرفت حوادث آئندہ کا ہوتا ہے جیسے مجھی سطر وقوع شیلج
 ہبوب ریح تغیر اسعار وغیرہ اسکو اقتران و افتراق کو اکب سے دریافت کرتے ہیں سو یہ ایک
 ایسا علم ہے جو خاص نجد ہے سو اسکو کوئی نہیں جانتا جو کوئی اسکا دعوی کرے وہ فاسق
 ہے بلکہ یہ دعوی اسکا سودی کفر ہو جاتا ہے **ف** ان کبار گنا بیان اور شرک و کفر ہونا
 انکار سائد عاید ایمان میں بے سبب مناسب لکھا گیا ہے شرک و کفر پر اطلاق کبار گنا بطریق
 تنزیل کے ہوتا ہے ورنہ یہ کبار گنا مثل دیگر سنئیات کے نہیں ہیں جسے انسان فقط عامی و آخر
 ہو جاوے بلکہ یہ کبار گنا ایسے ہیں کہ باوجود اعداد اسلام و ایمان کے آدمی کو حقیقت ایمان و اسلام
 سے باہر نکال کر دائرہ کفر و شرک میں پہنچا کر بالکل جنت و مغفرت سے محروم اور سختی جہنم
 کا بنا دیتے ہیں کلمہ کہنا اور نماز روزہ وغیرہ اگر مناسب برباد جاتا ہے *

باب البغاة

بغی یعنی خروج کرنا امام پر اگرچہ جائز ہو ساتھ تاویل کے حسب ابطالان یقینی ہے یا بلا تاویل
 کے گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** انما السبیل علی الذین یظلمون الناس ویجفون
 فی الارض بغیر الحق اولئک لهم عذاب الیم مسلم کا لفظ یہ ہے اللہ نے وحی کی ہے

مجلو یہ کہ تم تواضع کرو یہاں تک کہ بغی نہ کرے کوئی شخص کسی شخص پر اور فخر نہ کرے کوئی کسی شخص پر ترمذی کا لفظ بسند صحیح یہ ہے نہیں ہے کوئی گناہ لائق تر ساتھ تعجیل عقوبت کے دنیا میں علاوہ آخرت کے بغی و طبیعت رحم سے اسکو حاکم نے صحیح الاسناد کہا ہے بیہقی کا لفظ یہ ہے لیس شیخ صاعصی اللہ بہ ہوا عجل عقابا من البغی **قال تعالیٰ** ان قارون کان من قوم موسیٰ فبغی علیہم ایں لغی کی سزا قارون کو یہ ملی تھی کہ زمین میں دس گنا گیا یہ بغی کبر تھا یا کفر یا طول جاسمہ بقدر ایک بالشت کے یا ظلم کرنا بنی اسرائیل پر حکم فرعون سے **فت** بعض نے اسکے کبیرہ ہونے کی تصریح کی ہے کیونکہ اس میں مفسدہ استحصی میں اسکا شر منطقی نہیں ہو کر تاہم جو خارج بتاویں ظنی البطلان ہے او اسکے لئے ایک طرح کا عذر ہو سکتا ہے اسی لئے اونکے مدبر کو قتل نہیں کیا جاتا ہے ۛ

فصل

توڑ دینا بیعت امام کا بسبب فوت ہونے کسی غرض دنیوی کے گناہ کبیرہ صحیحین میں ہر وقت ابو ہریرہ مرفوعاً آیا ہے ورجل با یع اماً ما لا یبا یحہ الا لدنیا فان اعطاه منھا و فی دان لم یعطہ منھا لم یف یعنی اگر بیعت سے دنیا ملی تو خیر ورنہ وفا نہیں کرتا اسکی منرا حدیث مذکور میں یہ آئی ہے کہ التمدن قیامت کو اوس سے بات نہ کر لگیا اور نہ اوسکی طرف دیکھے گا اور نہ اوسکو پاک کر لگیا بلکہ اوسکے لئے تو عذاب الیم ہو گا ابن ابی حاتم کا لفظ علی سے یہ ہے کہ منجلہ کبار کے ایک نکتہ بیعت بھی ہے **فت** اسکا کبیرہ گناہ صریح حدیث و اثر مذکور ہے اسکی تصریح بہت سے متاخرین نے کی ہے کیونکہ اس پر مفسدہ کثیرہ مترتب ہوتی ہیں **فت** جو بیعت توبہ یا تہ پر اہل علم و معرفت کے کیجاتی ہے اوسکا توڑنا بھی کبیرہ ہے اسلئے کہ وہ حقیقت توبہ شکنی ہے اور توبہ شکنی کبیرہ ہوتی ہے لکن زواجر میں اس بیعت خاص کا ذکر نہیں کیا ہے حالانکہ یہ کبیرہ لائق ذکر کے تھا ۛ

باب امامت عظمیٰ کا

والی امامت یا امارت ہونا باوجود خیانت نفس یا غم خیانت کے اور سوال کرنا اسکا اور خرچ کرنا مال کا باوجود علم یا غم مذکور کے گناہ کبیرہ ہے حدیث عوف بن مالک میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے اگر تم چاہو تو میں تمکو خبر دوں امارت سے مینے پکار کر کہا وہ کیا ہے اسی رسول خدا فرمایا اول اسکا ملامت ہے دوسری مذمت ہے تیسرے عذاب ہے دن قیامت کو مگر جس نے بدل کیا اور وہ کیونکر بدل کر لیا ساتھ اپنے اقرباء کے رواۃ الطبرانی بسند صحیح احمد کالفظ بسند ثقات یہ ہے نہیں ہے کوئی آدمی جو والی ہو دشمن شخص یا زیادہ کا مگر آویگا پاس اللہ کے دن قیامت کو مغلول ہو کر ہاتھ اوسکے گردن سے بند ہے ہونگے مسلم کالفظ یہ ہے ابو ذر سے کہا امارت دن قیامت کو رسوائی و پشیمانی ہے مگر جس نے لیا اوسکو حق سے اور ادا کیا حق اوسکا دوسرا لفظ یہ ہے تو حکم نکر دو آدمیوں پر بھی مقدم بن مدد یکرب سے فرمایا افلحت ان مت ولم تکن امیرا وکاکا تبا وکاعرفیاس رواۃ ابوداؤد طبرانی کالفظ ابو ہریرہ سے یہ ہے اول امارت کا مذمت ہے اوسط اوسکا غرامت ہے آخر اوسکا عذاب یوم القیامت ہو اسکی سند حسن ہے عمر مرفوعاً کہتے ہیں جو کوئی والی ہو کسی شے کا امر مسلمین میں سے وہ کھڑا کیا جاوے گا دن قیامت کو جبر جہنم پر اگر محسن ہے نجات پائیگا اگر مسمیٰ ہے تو وہ جبر بھٹ جائیگا اور وہ شہر برس تک گرنا چلا جائیگا رواۃ الطبرانی یہ حدیث ابو ذر سے بھی مروی ہے اسکا کبیرہ ہونا صریح احادیث باب ہے اگرچہ اوسکی تصریح نہیں دیکھی

فصل

والی کرنا کسی جائز یا فاسق کا امور مسلمین پر گناہ کبیرہ ہے ابو بکر صدیق مرفوعاً کہتے ہیں جو کوئی والی ہو کسی شے کا امر مسلمین سے پہرا میر کیا اوسنے اوپر کسی کو محابات سے اوپر لعنت ہے

لعنت ہے اللہ کی قبول نہیں کرتا اللہ اوس سے نفل نہ فرمیں یہاں تک کہ داخل کر لیا اوسکو جہنم میں رواۃ الحاکم واحد مراد محاببات سے یہ ہے کہ اپنے دوست یا قریب کو حاکم بناوے ابن عباس کا لفظ یہ ہے جسے عامل کیا کسی شخص کو ایک جماعت میں سے اور انہیں ایسا شخص ہے جس سے اللہ زیادہ راضی ہے تو اوسے حیات کی اللہ و رسول و مومنین کی رواۃ الحاکم اس کا کبیرہ ہونا حدیث اول سے جہین لعنت آئی ہے ظاہر ہے اسی طرح دوسری حدیث سے بھی اگرچہ تصریح اوسکی نہیں دیکھی مگر دیکھا کہ بعض نے یہ تصریح کی ہے کہ قاضی اور امام کرنا غیر قابل کا اپنے اہل قرابت یا محبت میں سے کبیرہ ہے

فصل

مغزول کرنا علاج کا اور والی کرنا کم رتبہ کا گناہ کبیرہ ہے بعض اہل علم نے اسکی طرف اشارہ کیا ہے اور حدیث عام علیہما احداً بحبابۃ فخلیہ لعنة اللہ سے استدلال فرمایا ہے

فصل

جور و ستم کرنا امام یا امیر یا قاضی کا اور دھوکا دینا رعیت کو اور جان چورانا اونکی قصاص و حاجت سے جسکی طرف وہ مضطربین گناہ کبیرہ ہے خواہ خود احتجاج کرے یا نائب اوسکا حدیث ابن مسعود میں مرفوعاً آیا ہے کہ اشد مردم عذاب میں دن قیامت کو امام جائز ہوگا رواۃ الطبرانی بسند ثقافت بزار کا لفظ باسناد حید امام ضلالت ہے ابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ اللہ دشمن رکھتا ہے امام جائز کو مسلم کا لفظ مذکور ہے یعنی جو ٹاپا و شاہ حاکم کا لفظ طلحہ بن عبید اللہ سے یہ ہے کہ قبول نہیں ہوتی نماز امام جائز کی ابو نعیم و طبرانی و احمد کا لفظ باسناد حید یہ ہے انس نے کہا حضرت نے در کعبہ پر کھڑے ہو کر فرمایا ائمتہ قریش میں سے ہوتے ہیں میرا حق ہے تم پر اور انکا حق ہے تم پر مثل اسکے جب تک کہ وہ وقت طلب رحم کے رحم کریں

اور محمد کو وفا کریں اور حکم میں عدل کریں پھر جو کوئی یہ نکرے اوپر لعنت ہے اللہ و ملائکہ اور
سارے خلق کی اس باب میں بہت سی وعیدات شدیدات آئی ہیں جنکا ذکر زواج میں کیا ہے
ان تینوں کا کبار ہونا صریح احادیث باب ہے اگرچہ تصریح اونکی نہیں دیکھی صحیحین
میں آیا ہے ما من عبد یستری عیہ اللہ سرعیۃ یموت یموت وهو عاش لہ رعیتہ
الاکرام اللہ علیہ الجنة یعنی حاکم فاس پر حبت حرام ہے بعض نے جو رکام اور اونکے
غش و احتجاب کو اہل عابدات و مسکنت سے کبار کرنا ہے +

فصل

ظلم کرنا سلاطین و امراء و قضاۃ کا کسی مسلمان یا ذمی پر جیسے مال کھا جانا مارنا گالی دینا سزا
کی مدد باوجود قدرت کے نکرنا ظالموں کے پاس جانا اونکے ظلم سے راضی رہنا اونکی مدد ظلم
کرنا سمایت باطلہ اونکے پاس لیجانا یہ سب امور کبار ذنوب ہیں **قال تعالیٰ** ولا تحسبن
اللہ غافلاً عما یعمل الظالمون انما یؤخرهم لیوم تشخص فیہم الابصار **وقال تعالیٰ**
سیجعل الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون **وقال تعالیٰ** ولا تزرکفوا الی الذین
ظلموا فتمسک الناس مراد رکون سے سکون و میل کرنا ہے طرف ظالم کے محبت سے ابن عباس
نے کہا ہے تم اونکی طرف نہ جھکو محبت و نرم گفتگو و مودت سے سختی و ابن زید نے کہا ہے کہ
در اہنت نکر و عکرمہ نے کہا ہے اونکے مطیع و دوستانہ بنو ابو العالیہ نے کہا ہے اونکے
اعمال سے راضی نہ ہو ظاہر یہ ہے کہ مراد آیت شریف سے یہ سب معنی ہیں **وقال تعالیٰ**
احشروا الذین ظلموا و انزوا جھم مراد ازواج سے اشیاء و اتباع ظلمہ ہیں جو ظالموں کے
ہم پیالہ ہم نوالہ ہم مقالہ رہتے ہیں صحیحین میں ابن عمر سے مرفوعاً آیا ہے الظلم ظلمات
یوم القیامۃ تسلیم میں اللہ پاک سے آیا ہے کہ اسے بند و میرے عینے حرام کیا ہے ظلم کو
اپنی ذات پر اور حرام کیا ہے اسکو درمیان تمہارے سو ظلم نکر و تم ایک دوسرے پر الحدیث

طبرانی کا لفظ بسند ثقات یہ ہے دو گروہ ہیں میری امت کے او نکو میری شفاعت نہ پہنچے گی
 امام ظلم و غشوم اور ہر خائن سارق مسلم کا لفظ یہ ہے تم جانتے ہو کہ مفلس کون ہے کہ جس کے
 پاس درہم و متاع نہ ہو فرمایا مفلس میری امت میں وہ ہے جو آویگا دن قیامت کو نماز
 روزہ زکوٰۃ لیکر کسی کو اسے گالی دے کسی پر تہمت لگائی ہے کسی کا مال کھالیا ہے
 کسی کا خون بہایا ہے کسی کو مارا پیٹا ہے اسکے حسنات او نکو دینگے اگر حسنات نہ ہینگے تو اس کے
 خطایا سپردالینگے پھر وہ جہنم میں پسیدیا جاویگا **ف** زواج میں احادیث ظلم و ذم ظلمہ
 و امارت سفہاء و غیر ہم کو مطابق ترجمۃ الباب کے جمع کیا ہے پھر کہا ہے کہ ان پانچوں امر کا
 کبار ہونا صریح آیات و احادیث باب ہے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ بجز امر اول و اخیر کے اور
 امور کی تصریح ہے نہ نہیں دیکھی ہے پھر ہر ایک امر کا کبیرہ ہونا ثابت کیا ہے ۔

فصل جبکہ دین اہل حدیث کو گناہ کبیرہ ہے

مراد مجتہدین سے وہ لوگ ہیں جو کوئی مفسدہ برپا کرتے ہیں جس کے سبب سے او نکو امر
 شرعی لازم آتا ہے **ف** اسکے کبیرہ ہونے کی تصریح جلال بلقینی نے بحديث علی مرتضیٰ جو
 نزدیک مسلم کے ہے کی ہے ۔

کتاب الردۃ

کسی مسلمان کو کافر یا عدو اللہ کہنا بطور دشنام دہی کے نہ اس لئے کہ اسلام کا نام کفر کھا
 ہے گناہ کبیرہ ہے صحیحین میں آیا ہے جس نے پکارا کسی شخص کو ساتھ کفر کے یا عدو اللہ کہنا تو
 یہ کہنا اسی پر پھر کرتا ہے دوسری روایت یہ ہے من رآنی موصفاً بکفر فهو قتله
ف یہ وعید بہت سخت ہے یعنی رجع کفر کا قاتل پر اور برابر ہونا اس کا ساتھ قتل
 کے اگر یہ کہنا اس لئے ہے کہ اس کو جبت اسلام کے موصوف بکفر کیا ہے اور مقتضی عداوت

خدا کا ٹھہرایا ہے تو کفر ہے اور اگر نری گالی دی ہے تو کبیر ہے بعض علما نے نرمی مسلم بکفر کو کبار
میں شمار کیا ہے بعض متاخرین کے نزدیک سلبہ اللہ الا یمان اور مثل اسکے کفر ہے +

کتاب الحب وود

سفارش کرنا کسی حد میں حدود خدا سے گناہ کبیرہ ہے ابن عمرؓ کہتے ہیں عامل ہونی جسکی
شفاعت کسی حد میں حدود خدا سے اوسنے خدا باندھی اللہ سے روا کا ابو داؤد و الطبرانی
بسنید جید و سلفططبرانی کا یہ ہے وہ ہمیشہ غضب خدا میں ہے یہاں تک کہ باز رہے یہ مضمون
کئی حدیثوں میں آیا ہے جنکو زواہر میں ذکر کیا ہے **ف** اسکا کبیرہ گناہ صریح حدیث باب
اگر چہ کسی نے ذکر اسکا مذہب کیا ہے کیونکہ ترک اقامت حد میں مفساد عظیمہ میں +

فصل

کسی مسلمان کی ہتک حرمت کرنا وراوسکے عیبوں کی جستجو کرنا لوگوں میں اوسے ذلیل کرنا کو
گناہ کبیرہ ہے ابن ماجہ نے بسند حسن ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے جسے ظاہر کیا عیب
اپنے بھائی مسلمان کا ظاہر کر لیا اللہ عیب اوسکا یہاں تک کہ رسوا کر لیا اوسکو اندراوسکے گھر کے
ترندی کا لفظ ابن عمر سے یہ ہے ست ایذا و مسلمانوں کو جستجو نہ کرو اوسکے عیبوں کی جو کوئی
تلاش کر لیا عیب اپنے بھائی کا تلاش کر لیا اللہ عیب اوسکے اور جسکے عیب اللہ نے تلاش کئے
قریب ہے کہ رسوا کر لیا اوسکو اندراوسکی منزل کے ابن حبان کا لفظ یہ ہے لا توخلو المسلمین
ولا تغربوہم ولا تطلبوا عثراتہم الحدیث ابو داؤد کا لفظ مساویہ سے مرفوعاً یہ ہے تو
اگر جستجو کر لیا عیب لوگوں کے تو تو اوٹکو بگاڑ دیا یا قریب افساد کے کر دیا **ف** اسکا کبیرہ گناہ
ظاہر احادیث باب ہے شافعیہ کہتے ہیں زانی اور ہر مرتکب معصیت کو مستحب ہے کہ اپنے گناہ کو
چھپا دے ظاہر نہ کرے کہ حد و تغیر تک نوبت پہنچے بدلیل حدیث حاکم و بیہقی کے باسناد جید

من اتی شیئاً من هذه القاذورات فليستر بستر الله تعالى فان من ابدى لنا صفحة
اقصا عليه الحدیہ بات حقوق خدا میں ہے بخلاف قتل یا قذف کے کہ اسکا اقرار کرنا لازم ہے
تاکہ استیفاء حق آدمی کیا جائے بخلاف تحدت بمعنی سب کے جو بطور تفکد و مجاہرت کے کیجاتی ہے
کہ یہ قطعاً حرام ہے بدلیل اخبار صحیحہ **ف** گواہ کو ستر کرنا درست ہے یعنی اگر ترک شہادت
میں مصدق دیکھے تو گواہی دے اور نہ دیکھے تو گواہی دے یہ ترک او سد مماندوب ہے جبکہ
غیر پر حد واجب نہوتی ہو ورنہ اگر تین نے گواہی زنا کی دی ہے اور چوتھا توقف کر لیا تو اسکو
گواہی دینا لازم آوے گا۔

فصل

اظہار زمری صلیہ کا ملائین اور انتہاک محارم کا گو صغار ہوں غلامین گناہ کبیرہ ہے ثوبان
کہتے ہیں حضرت نے فرمایا ہے میں جانتا ہوں ان قوموں کو اپنی امت میں سے جو اونگے دن
قیامت کو اعمال لیکر برابر جبال تمامہ کے چکے ہوئے اللہ انکو مبارکشور کر دیگا ثوبان نے کہا
بیان فرمائے وہ کون لوگ ہیں فرمایا تمہارے بھائی تمہارے ہی گوشت پوست ہیں رات کو
تمہاری طرح کام کرتے ہیں لکن جب تنہا ہوتے ہیں ساتھ محارم خدا کے تو ہتک کرتے ہیں
رواۃ ابن ماجہ بسند رواۃ ثقات

واعظان کین جلوہ بر محراب و منبر میکنند	چون بخلوت میروند آن کار دیگر میکنند
--	-------------------------------------

بزار و بیہقی کا لفظ یہ ہے کہ مہر پاپہ عرش سے لگتی ہے سو جب کسی حرمت کا ہتک ہوتا ہے
یا معاصی عمل میں آتے ہیں اور اللہ پر جرات کیجاتی ہے تو اللہ اس مہر کو بھیج کر اس شخص
کے دل پر لگا دیتا ہے پھر وہ شخص بعد اس کے کچھ نہیں سمجھتا دوسرا لفظ بزار کا یہ ہے میں
پکڑے ہوں تمہاری کمر کو اور کہتا ہوں بچو تم جہنم سے اور بچو تم حدود سے جب میں حرجاؤنگا
تو تمکو چوڑجاؤنگا الحدیث شیخین کا لفظ یہ ہے اللہ غیرت دار ہے اللہ کی غیرت یہ ہے کہ میں

وہ کام کرے جو اللہ نے اوپر حرام کیا ہے **ف** اسکا کبیرہ گنا ظاہر حدیث ہے اگرچہ اسکا ذکر نہیں دیکھا کیونکہ جسکی عادت یہ ہے کہ حسن ظاہر سے قبیح کو چھپاتا ہے تو اسکا ضرر عظیم ہوتا ہے وہ مسلمانوں کو گویا اغوا کرتا ہے خوف و تقویٰ کی رستی اوسکی گردن سے کھل گئی ہے

فصل

مداہنت کرنا اقامت میں کسی حد کی حد سے کبیرہ ہے حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے ایک حد جو زمین پر قائم کیجاتی ہے بہتر ہے واسطے اہل ارض کے تیس دن پانی برسنے سے آخر و ابن حبان کا لفظ یہ ہے کہ باران چل روز سے بھی بہتر ہے صحاح ستہ میں قصہ سفارش کرنے اسامہ بن زید کا شانِ مخرومہ میں آیا ہے حضرت نے اسامہ سے کہا اللہ نفع فی حد من جدود اللہ پہر خطبہ پڑھا اور کہاتے پہلے کے لوگ اسی طرح ہلاک ہوئے کہ انہیں جب کوئی شریف چوری کرتا اوسکو چوڑ دیتے جب کوئی وضع چوراتا تو اوپر حد قائم کرتے واللہ اگر فاطمہ چوری کرے تو میں اوسکا ہاتھ بھی کاٹ ڈالوں **ف** اسکا کبیرہ ہونا ظاہر حدیث اخیر سے اگرچہ اسکا ذکر نہیں دیکھا سو جبکہ شفاعت کرنا مدین کبیرہ ہے تو پھر اوس حاکم کا کیا حال ہوگا جو براہِ مداہنت و مسائل کسی حد شرعی کو ترک کر دینگا

فصل زنا گناہ کبیرہ ہے

اعاذنا اللہ منہ **قال تعالیٰ** ولا تقر بجال الزنا انما کان فاحشة وساء سبیلاً **ف**
قال تعالیٰ واللاتی یاتین الفاحشة من نسائکم فاشھدوا علیہن اربعۃ منکم
الم فقل والذان یاتیانہما منکم فاذوہما **وقال تعالیٰ** ولا تمسوا ما انکم
 اباؤکم من النساء الا یہ پئے زنا کو فقط فاحشہ و بدراہ کساتا پچھلے زنا کو مسکت بھی فرمایا
 اسلئے کہ ای فحش واقع ہے کیونکہ باپ کی جو روشل مان کے ہوتی ہے اور مان سے نکاح کرنا پورے

کی بیجائی و قباحت ہے جسے کہ اہل جاہلیت بھی اوسکو اچھا سمجھتے تھے مراتب قبیح کے تین
 ہوتے ہیں عقلی شرعی عادی فاحشہ اشارہ ہے طرف نوع اول کے مقت طرف نوع ثانی کے
 سادہ سبیل طرف نوع ثالث کے سو جس کسی میں یہ سب قبائح جمع ہوئے وہ نہایت درجہ قبیح کو
 پہنچ گیا مراد فاحشہ سے اس جگہ بالاجماع زنا ہے زنا میں چار گواہ اسلئے رکھے ہیں کہ مدعی پر
 تغلیظ اور عباد پر ستر ہو یہی حکم توریت و انجیل میں بھی ہے حدیث میں آیا ہے جب مرد پاس
 مرد کے گیا تو وہ دونوں زانی ہیں اور جب عورت پاس عورت کے گئی تو وہ دونوں زانیہ ہیں
 شیب مرحوم ہے اور بکر مجاہد زنا میں چھ باتیں ہیں دنیا میں رونق چہرہ کی جاتی رہتی ہے محتاجی
 آتی ہے عمر کم ہوتی ہے آخرت میں اللہ کا غصہ اور سوز حساب اور عذاب نار ہے زن ہم سایہ سے
 زنا کرنا اور بھی زیادہ بدتر ہے اس بارہ میں تغلیظ شدید آئی ہے طہرانی کا لفظ یہ ہے کہ اللہ طرف
 شیخ زانی اور عجز زانیہ کے نظر نکرے گا بزار کا لفظ باسناد جدید یہ ہے کہ شیخ زانی حبت میں نہ جائیگا
 شیخین کا لفظ یہ ہے زانی وقت زنا کے مومن نہیں ہوتا ہے صحاح و سنن کا لفظ یہ ہے کہ
 حلال نہیں ہے خون کسی مسلمان کا مگر شیب زانی کا النح طہرانی کا لفظ یہ ہے زانیوں کے شخصہ
 آگ سے بڑھتے ہونگے حضرت نے مرد و عورت زنا و زوانی کو تنور آگ میں برہنہ دیکھا تھا
 یہ فقہ حدیث میں مفصل آیا ہے زنا کو ہمراہ شرک کے ذکر کیا ہے حدیث ابو موسیٰ میں آیا ہے
 مدمن خمر کو نہر غوطہ سے پانی پلائیے پوچھا نہر غوطہ کیا ہے فرمایا ایک نہر ہے جو شرمگاہ زنان
 موسات سے جاری ہوگی اہل نار و سکی بدبو سے ایذا پائیے موسات کہتے ہیں کسبیوں کو
 خراگلی کا لفظ یہ ہے مقیم زنا پر مثل بت پرست کے ہے اسمین شک نہیں کہ زنا نزدیک اللہ
 پاک کے اشد و اعظم ہے شرب خمر سے بھی قبیح کا لفظ یہ ہے جب میں مزاج میں گیا سیر گزر رکھے
 مردوں پر ہوا جنکی کمال آگ کی قینچیوں سے کتری جاتی تھی میں نے کہا وہ کون لوگ ہیں جبریل علیہ السلام
 نے کہا یہ وہ لوگ ہیں جو زنا کر نیکی لئے بنے ٹھنڈے تھے پھر میں ایک کنوئین پر گزرا اوس سے
 بہت بری بدبو آتی تھی وہاں سخت آوازیں سنیں پوچھا یہ کون ہیں کہا یہ وہ عورتیں ہیں جو

واسطے زنا کے آرائش کرتی تھیں اور ان کے وہ فعل تھے جو اونکو حلال نہ تھے احمد کا لفظ بسند حسن
 یہ ہے میری امت ہمیشہ خیریت سے رہیگی جب تک کہ اونہیں رواج زنا کا نہ ہوگا جب رواج ہوگا
 تو قریب ہے کہ اللہ اون سب کو عذاب کرے **ف** اسکا کبیرہ ہونا مجمع علیہ ہے مطلق زنا قتل
 سے بڑھ کر ہوتا ہے چہ جائے زنا بزنا ہمسایہ کے کہ وہ اقیع انواع فاحشہ ہے احیاء العلوم میں
 زنا کو لواط سے بھی اکبر کہا ہے کیونکہ زنا میں شہوت جانبین سے داعی ہوتی ہے اس وجہ سے زنا
 کثیر الوقوع عظیم الضرر ہوتا ہے انساب میں اختلاف پڑتا ہے اور لواط میں داعیہ شہوت کا جانبین
 سے نہیں ہوتا ہے انتہی زنا ہر چند ساتھ زن ہمسایہ کے اور ساتھ ذات رحم اور اجنبیہ کے
 کبیرہ ہے لکن ماہ رمضان اور بلد حرام میں فاحشہ عظیمہ ہے اور اعظم زنا علی الطلاق زنا ساتھ
 محرم کے ہے حاکم کا لفظ مرفوع ہے جو کوئی واقع ہوا ذات محرم پر اوسکو قتل کرو زنا کے
 مراتب ہیں زنا ساتھ اجنبیہ کے جسکا شوہر نہیں ہے عظیم ہے اس سے اعظم تر وہ زنا ہے جو
 شوہر والی سے کیا جاتا ہے اوس سے بڑھ کر وہ زنا ہے جو محرم کے ساتھ ہوتا ہے زنا شب کا
 اقیع تر ہے زنا می بکر سے بدکیل اختلاف حد و د کے اور زنا شیخ کا بوجہ کمال عقل کے اقیع تر ہوتا ہے
 زنا می شباب سے اور زنا آزاد و عالم کا اقیع تر ہے زنا می قن و جاہل سے *

فصل

لواط کرنا اور بہیمہ کے پاس جانا اور عورت اجنبیہ کے دبیرین آنا گناہ کبیرہ ہے جابر بن عبد اللہ
 مرفوعاً کہتے ہیں بڑا ڈر مجھ کو اپنی امت پر عمل قوم لوط کا ہے روا کا ابن ماجہ والترمذی
 وقال حسن غریب والحاکم وصحیحہ طبرانی کا لفظ یہ ہے جب کثرت سے لوطیت ہوگی تو اللہ
 اپنا ہاتھ خلق سے اٹھالیگا پر وانکر یگا کہ کس جنگل میں وہ ہلاک ہوئے دوسرا لفظ طبرانی کا
 بسند صحیح ہے ملعون ہے وہ جو قوم لوط کا سا کام کرے تین باریوں ہی فرمایا ابن حبان
 وہ بیقی کا لفظ یہ ہے لعنت کرے اللہ اوسپر جو عمل کرتا ہے قوم لوط کا ساتین بار اسطرح کہا

دوسرا لفظ طبرانی و بیہقی کا یہ ہے چار آدمی ہیں جو صبح و شام کرتے ہیں اللہ کے غضب و سخط
 میں آئیں ایک وہ ہے جو پاس سہیہ کے آتا ہے اور پاس مردوں کے جاتا ہے یعنی فاعل بہیہ
 اور لوطی ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ و بیہقی کا لفظ بسند صحیح یہ ہے جسکو تم پاؤ کہ وہ عمل قوم
 لوط کا کرتا ہے تو قتل کرو فاعل مفعول دونوں کو ابوداؤد وغیرہ کا لفظ یہ ہے من اتی لہیمة
 فاقتلہ و اقلوہا مہمہ طبرانی کا لفظ یہ ہے تین آدمی ہیں جنکی شہادت لا الہ الا اللہ قبول
 نہیں ہوتی ہے راغب مرکوب راغب مرکوب امام یاکر ترمذی و نسائی و ابن حبان کا لفظ یہ ہے
 نظر نہیں کرتا اللہ طرف اس مرد کے جو آتا ہے پاس مرد یا عورت کے اوسکی دبر میں احمد و
 بزار کا لفظ بسند صحیح یہ ہے کہ یہ لوطیت منفری ہے یعنی مرد کا پاس عورت کے اوسکی دبر میں جانا
 ابو یعلیٰ کا لفظ باسناد جدید یہ ہے تم شرماء اللہ بیان حق سے نہیں شرم کرتا مست آؤ پاس عورتوں
 کے اونکی اوبار میں طبرانی کا لفظ بسند ثقات یہ ہے نہی عن محاش النساء و ارقطنی کا لفظ
 یہ ہے کلہل ماتاک فی حشوشکھن طبرانی کا لفظ یہ ہے لعن اللہ الذین یاتون النساء
 فی محاشکھن دوسرا لفظ طبرانی کا بسند ثقات یہ ہے من اتی النساء فی اعجازھن فقد کفر
 ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے لا ینظر اللہ الی رجل جامع امرأۃ فی دبرھا احد کا لفظ یہ ہے
 ملعون من اتی امرأۃ فی دبرھا اسکے سوا اور بہت حدیثیں اس باب میں آئی ہیں *
 ان تینوں کا کبار ہو نا مجمع علیہ ہے اللہ نے انکا نام فاحشہ و خبیثہ رکھا ہے
 اگلی امتوں پر جو عقوبت اس گناہ پر کی تھی اوسکا ذکر فرمایا ہے صحابہ کا اجماع ہے قتل
 فاعل پر گو کیفیت قتل میں اختلاف ہے ابو ہریرہ نے کہا ہے من اتی صبیا فقد کفر *
 ابن عباس نے کہا ہے لوطی جب بغیر توبہ کے مر جاتا ہے تو قبر میں مسخ ہو کر سورا ہو جاتا ہے
 کہا ہے کہ لوطی تین طرح کے ہوتے ہیں ایک فقط نظر باز ہیں دوسرے مصافحہ کرتے ہیں تیسرے
 یہ کام کرتے ہیں حسن بن ذکوان نے کہا ہے تو اولاد اغنیاء کے پاس مست بیٹھ اونکی صورتیں
 مثل کواری لڑکیوں کے ہیں اونکا فتنہ عورتوں کے فتنے سے سخت تر ہے بہت سے علما

ملوت کو سائنہ آمد کے گھر وکان میں حرام کہا ہے ۱۰

فصل مساحقت کرنا عورتوں کا گناہ کبیرہ ہے

مساحقت یہ ہے کہ عورت عورت سے ویسا کام کرے جیسا کہ مرد مرد سے کرتا ہے اسکو بعض اہل علم نے ذکر کیا ہے بدلیل حدیث السحاق زنا النساء بیضی و بدلیل حدیث راکبہ و مرکوبہ ۱۱

فصل

وطی کرنا شریک کنیز کا کنیز مشترکہ سے یا زوج کا زوجہ مردہ سے یا وطی کرنا نکاح میں بلا ولی و شہود کے یا نکاح مستفہ میں یا وطی کرنا مستناجرہ سے یا روکنا کسی عورت کا واسطے کسی مرد زانی کے یہ پانچوں امر کبائر ہیں اگرچہ ذکر انکا منین دیکھا ہے لیکن یہ سب ظاہر ہیں گو یہ بات ہو کہ اسکا نام زنا نہ کہ باج و سے اس وجہ سے کہ اپنی جلد و رجم نزدیک بعض امہ کے منین ہے حاصل یہ ہے کہ جو شبہ مقتضی اباحت منین ہے وہ مفید منین ہوتا ہے مگر رفع حد کو نہ زوال اسم کبیرہ کو اسلئے کہ یہ امر معنی لفظ بچہ نیست حرمت منعظہ زنا ہے اوپر ترتیب فحش شنیع و اختلاط النساء کی ہوتی ہے ابن عبد السلام نے کہا ہے جسے کسی عورت کو ایسے شخص کے لئے روک رکھا گیا جو اوس سے زنا کریگا تو کچھ شک منین ہے کہ اسکا مفسدہ اکل مال یتیم کے مفسدہ سے بھی اعظم ہے زنا باکراہ سے زنا مباح منین ہوتا ہے لیکن اس شبہ سے مذاق ہو جاتی ہے ۱۲

فصل چوری کرنا گناہ کبیرہ ہے

قال تعالیٰ والسارق والساqrقة فاقطعوا یدیہما جزاء عما کسبا نکالاً من اللہ حدیث میں آیا ہے لا یسر و السارق حین لیسر و هو من من سرق و لا السنۃ دوسری حدیث میں آیا ہے لعن اللہ السارق لیسر و البیضۃ ف تقطع یدہ الحدیث ف سرقہ کا

کبیرہ ہونا متفق علیہ اہل علم ہے صریح مفاد آیت وحدیث ہے علیسی نے کہا ہے سرقہ کبیرہ ہے
 لینا مال کا راہ زنی سے فاحشہ ہے چورانا شے تلافی کا سفیرہ ہے ناحق مال لینا لوگوں کا کبیرہ ہے
 بکراہ وقہر لینا فاحشہ ہے اسبطرح قمار سے مال لینا حرام ہے سارق وغاصب وغیرہما کو بات
 اوس مال کے جو ناحق لیا ہے توبہ کرنا نفع نہیں دیتا ہے یاں اگر مال ماخوذ پہیر دے تو توبہ
 نافع ہوگی +

فصل

راہ زنی یعنی راہ کو خوفناک کرنا کو کسی کو قتل نہ کرے اور کسی کا مال نہ لے گناہ کبیرہ ہے
قال اللہ تعالیٰ انما جزاء الذین یحاربون اللہ ورسوله ویسعون
 فی الارض من دساد ان یقتلوا ویصلبوا او تقطع ایدیہم وأرجلہم من خلاف
 او ینفوا من الارض ذلک لہم جزا فی الدنیا ولہم فی الآخرۃ عذاب عظیم
 الا الذین تابوا من قبل ان تقدروا علیہم اس آیت میں ذکر محاربہ کا ساتھ القیور
 کے کیا ہے یہی حکم محاربہ کا ساتھ حملہ مسلمین کے بھی ہے یہ آیت حق میں قطع طریق
 کے اور تری ہے اونکی سزا جزا کو دارین میں مشتمل ہے عام ہے حق میں ہر راہ زنی صحرا و شہر
 کے اوزاعی و مالک و لیث و شافعی کا یہی قول ہے بلکہ شہر میں راہ زنی کرنے کا گناہ بڑا گہر
 ہے اختلاف مکان سے یہ حد مختلف نہیں ہوتی ہے حسب طرح کہ سائر حدود کا حال بھی اسبط
 ہے محمد و ابو حنیفہ کہتے ہیں شہر کے راہ زنی قطع نہیں ہوتے ہیں قول اول اولی ہے
 اسکو ایک جماعت نے کبیرہ کہا ہے لیکن بدون اوس غایت کے جو ترجمہ فصل میں مذکور ہے
 مگر آیت نص ہے ترجمہ پر اسلئے کہ اللہ پاک نے ہر نوع پر انواع سابقہ سے حکم لگایا ہے فقط
 اخافت طریق کو مقرر رکھا ہے پہر معلوم ہوا کہ بعض علما نے تصریح کی اس بات کی کہ مجرد
 قطع طریق و اخافت سبیل ارتکاب کبیرہ ہے پہر مال کا لینا یا زخمی و مقتول کرنا تو بالاولی

کبیرہ شہیر گیا حالانکہ غالب قتل تارک نماز ہوتے ہیں مال ماخوذ کو خمر و زنا وغیرہ ذلک میں شکر کرنا نہیں

فصل

پینا شراب کا مطلقاً اور دیگر مسکرات کا اگرچہ ایک ہی قطرہ کیونکہ اگر شنافعی مذہب ہے اور عصر و اعتصام خمر کا اور مسکر کا اور لادنا لدا دینا واسطے شرب و معنی کے اور بیع و شرا کرنا اور اسکی قیمت کمانا اور واسطے پینے کے طلب کرنا اور خمر یا مسکر کا کر کہ چھوڑنا یہ سب کبار ہیں یہ سب بارہ کبیرہ ہوتے خمر میں اور سارے مسکرات میں سوای خمر کے یہی کبار عیاری ہوتے ہیں **قال تعالیٰ قل فیہا** اثم کبیر و منافع للناس و اثمہا اکبر من نفعہا عمر نے کہا ہے خمر وہ ہے جو عقل کو چپا دے اسی لئے حدیث شریفین و اہل سنن میں آیا ہے ہر مسکر خمر ہے ہر مسکر حرام ہے احمد و ابوالعلیٰ کا لفظ یہ ہے الا فکل مسکر خمر و کل خمر حرام دوسری حدیث میں آیا ہے ما اسکر کثیرہ فقلبلہ حرام تیسرے لفظ یہ ہے ما اسکر الفز منه فمل الکف منه حرام ابو داؤد کا لفظ یہ ہے نہی کی ہے حضرت نے ہر مسکر و منقر سے خطابی لئے کہا ہے منقر ہر وہ شراب ہے جو مورث فتور و خدر ہو و عضا میں سو یہ علت ساری ائمہ میں موجود ہوتی ہے وہ سب اسکے نظمان ہیں تحریم خمر میں چار آئینہ آئی ہیں مفاسد خمر کے بیشمار ہیں **حکایت** ابن ابی الدنیا کہتے ہیں سیر اگر ایک سست پر ہوا وہ اپنے ہاتھ پر پیشاب کر کے مثل وضو کے اپنے مسحفہ ہاتھ کو اس بول سے دھوتا تھا اور کہتا تھا الحمد للہ الذی جعل الاسلام نوراً و الماء طهوراً صحیحین میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً آیا ہے لا یشرب الخمر ین یشرب و هو صوم من ابو داؤد کا لفظ یہ ہے لست کرے اللہ خمر و شراب و ساقی و مبتاع و بائع و عاصر و معتصر و عامل و محمول الیہ خمر پر ابن ماجہ نے اکل شرن اور زیادہ کیا ہے سنذری کی روایت میں بسند ثقات دربارہ خمر دش آدمی پر لعنت آئی ہے ایک اونہیں مشتری ہے بمعنی متبع ابو داؤد کا لفظ یہ ہے جو خمر بیچے او سکو چاہئے کہ خازیر کو بھی حلال کر لے یعنی حرمت و اثم میں یہ دونوں برابر ہیں جیسے شراب پینا ویسے سو کرنا احمد کا لفظ

۲
۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

بسند صحیح و ابن حبان و حاکم کا لفظ با سند صحیح یہ ہے کہ میرے پاس جبریل نے آکر کہا اسے محمد صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم بیشک اللہ نے لعنت کی ہے خمر پر اور عاصروں و مختصر و شارب و عامل و محمول الیہ و
 بائع و مبتاع و ساقی و مستقی پر دوسرا لفظ احمد و ابن ابی الدنیا کا یہ ہے رات کر لگی ایک قوم اس مہم
 سے طعم و شرب و لہو لعب پر بھیج کو مسخ ہو کر بندر سور بن جائیگی الحدیث بطول اشاعہ لا شرب الساعہ
 میں اس حدیث کا مستند اقبعید سند و سال ذکر کیا ہے حاکم کا لفظ یہ ہے جو زنا کرتا ہے اور شراب
 پیتا ہے تو او تار لیتا ہے اللہ اس سے ایمان کو جیسے انسان اپنا پیر ہن سر سے او تار لیتا ہے
 خبرانی میں آیا ہے سند ان اس دسترخوان پر نہ بیٹھے جیسے کہ در خمر کا ہوتا ہے ابن حبان کا لفظ
 یہ ہے مدین خمر حنبہ میں نہ جائیگا حاکم کا لفظ یہ ہے کہ نہر غوطہ سے پانی پلایا جائیگا وہ ایک نہر ہے
 جو شرب گاہ سے حرام کا رحوں کے جاری ہوگی اہل نار او سکی بدلو سے ایذا پائینگے احمد کا لفظ
 بسند صحیح یہ ہے کہ مدین خمر اگر مر جائیگا تو اللہ سے مانند بیت پرست کے ملے گا صحابہ شراب کو پیر
 شرک کے رکھتے تھے حدیث ابوالدرداء میں خمر کو مفتاح ہر شرف فرمایا ہے رواہ ابن ماجہ و
 زواجر میں احادیث ذم خمر کو جمع کیا ہے **ث** ان سب کا کبار ہونا صریح احادیث باب ہے
 خاص خمر کا ایک قطرہ پینا بالاجماع کبیرہ ہے ساری مسکرات اس بارہ میں ملحق بنجر میں خمر کا نام
 اکبر الکبار ارام الخبائث بھی آیا ہے ام الفواحش بھی فرمایا ہے **حکایت** فضیل بن عیاض
 کہتے ہیں کہ میں نزدیک ایک اپنے شاگرد کے وقت احتضار کے گیا تھا او سکو تلقین شہادت کرتا تھا
 او سکی زبان نہ کہلتی نہ تھی جب مکرر سکر کر کہا تو او سے کہا میں اس کلمہ کو نہیں کہتا میں اس سے بری ہوں
 وہ مر گیا پیر و ستے ہرے باہر آئے بعد ایک مدت کے او سکو خواب میں دیکھا کہ آگ میں گھسٹ رہا ہے
 کہ اسی مسکین تجھے معرفت کس طرح چھین لیگئی کہا اسے استاد میں بیمار تھا ایک طبیب نے مجھے
 کہا تھا ہر سال ایک پیالہ شراب کا پی لیا کر اگر تو ایسا نہ کر لگا تو بیماری تیری باقی رہیگی میں ہر سال بطور
 دوا کے ایک پیالہ پی لیا کرتا تھا انتہی سو جبکہ انجام شرب کا واسطے تداوی کے یہ ہوا تو حال شرابی
 کا خدا جانے کیا ہو گا لیسال اللہ العافیۃ من کل بلاء و محنة **حکایت** بعض

تابعین سے سبب توبہ کا پوچھا کہ امین نباش قبور تھا میں نے قبور میں ایسے لوگ دیکھے جنکے منہ قبلہ سے
 پھر سے تھے سینے اونکے گھر والوں سے پوچھا وہ منوں نے کہا وہ لوگ دنیا میں شراب پیتے تھے لذت توبہ
 کے مر گئے **حکایت** بعض صدی اسے کہا ہے کہ میرا بیٹا مر گیا میں نے بد ایک مدت کے اسکو
 خواب میں دیکھا سر سفید ہو گیا تھا میں نے کہا اسے بیٹے تجھ کو کم عمر کا دفن کیا تھا تو کس طرح بوڑھا
 ہو گیا کہ امی باپ جب تو نے مجھ کو دفن کیا تو میرے پہلو میں ایک شرابی مدفون ہوا اور سپر آگ نے
 ایک ایسی چیخ ماری جس سے کوئی طفل نہ بچا کہ بوڑھا نہیں ہو گیا **حکایت** ایک جوان نزد
 عبدالملک بن مروان کے غمگین اور روتا ہوا آیا کہ امی امیر المومنین میں نے ایک گناہ عظیم کیا ہے
 میری توبہ قبول ہو سکتی ہے کہ اتیرا کیا گناہ ہے کہا بہت بڑا گناہ ہے کہ توبہ کرالسا توبہ قبول
 کرنے والا ہے اور سلیمان کو معاف کر دیتا ہے کہ امین نباش قبور تھا عجائب امور میں دیکھے پوچھا
 کیا دیکھا کہ میں نے ایک قبر کو کھودا مردہ کا منہ قبلہ سے پھرا ہوا تھا میں ڈر کر باہر نکلا ایک شخص نے
 قبر کے اندر سے مجھے پکار کر کہا تو نہیں پوچھتا کہ اسکا منہ قبلہ سے کیوں پھرا ہے میں نے کہا اچھا بتا
 کیوں پھرا ہے کہ یہ نماز کا استخفاف کرتا تھا یہ اوسکی جڑا ہے دوسری قبر کھودی اوسکا منہ سورا
 کا ہو گیا تھا وہ طوق زنجیروں میں گرفتار تھا میں ڈر کر بھاگا کسی نے مجھے کہا تو اس کے عمل سے
 سوال نہیں کرتا میں نے کہا اسکو کیوں عذاب ہوا کہ یہ شراب خوار تھا بے توبہ مر گیا تیسری قبر کھودی
 وہ زمین میں آگ کی میخون سے بندھا تھا زبان پشت کی طرف سے باہر نکلی تھی میں ڈر کر پھر آگیا
 اسکا حال نہیں پوچھتا ہے میں نے کہا کیا حال تھا کہ امی پیشاب سے احتراز نہیں کرتا تھا اور خفا پور تھا
 چوتھی قبر کھودی وہ شعلہ آگ میں پڑا ہوا تھا میں ڈر کر بھاگا کسی نے کہا تو اسکا حال نہیں دریا
 کرتا میں نے کہا کیا حال ہے کہ یہ تارک نما تھا پھر ایک پانچویں قبر کھودی دیکھا مدد بھرتک کشادہ
 ہے نور چمک رہا ہے مردہ ایک پلنگ پر آرام سے سو رہا ہے اچھے کپڑے پہنے ہوئے ہے منور
 ہو رہا ہے مجھ کو اس سے ڈر لگا میں نے نکلنا چاہا مجھے کہا گیا تو اس کے حال سے سوال نہیں کرتا کہ
 یہ اکرام اسکا کس سبب سے ہوا میں نے کہا کہو کہ امی ایک جوان طالع تھا طاعت و عبادت میں

اسے نشو و نما پایا عبد الملک نے یہ حال سن کر کہا ان فی خلک لعبرة للعاصیین ولبشارة للطبیعین
جعلنا الله ممن اطاعه فرضی عنہ بمنہ وکرمہ آمین ۴

فصل

حملہ کرنا محصوم پر بارادہ قتل یا اخذ مال یا انتہاک حرمت بضع یا بارادہ ترویج و تخولیف کے گناہ کبیرہ ہے
مسلم میں ابو ہریرہ سے مروی آتا ہے من اشار الی اخیه بحدیق فان الملائکة تلعنہ
حتی ینتھق و ان کان اخا کلابیہ و امہ شیخین کاللفظ ابو بکر صدیق سے یہ ہے جب مستوجب
ہوتے ہیں دو مسلمان اپنی تلواریں لیکر تو قاتل و مقتول دونوں آگ میں ہیں دوسرا لفظ یہ ہے
دو مسلمانوں میں جب ایک اپنے بھائی پر ہتھیار لیکر حملہ کرتا ہے تو وہ دونوں کنارہ جہنم پر ہوتے
ہیں پہر جب ایک نے دوسرے کو قتل کر ڈالا تو دونوں جہنم میں جاتے ہیں ابو داؤد کا لفظ بسند
صحیح ہے ہلال نہیں ہے کسی مسلمان یا مومن کو کہ ڈراوے کسی مسلمان کو بزار و طبرانی و ابن
کاللفظ یہ ہے لا ترؤقوا المسلم فان روعة المسلم ظلم عظیم طبرانی و ابوالشیخ کا لفظ یہ ہے
من نظر الی مومن ان مسلم نظر فیہ فیہا بغیر حق اخافہ الله یوم القیامہ
ان سب کا کیا اثر ہونا صریح احادیث باب ہے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ اس کا ذکر نہیں دیکھا
لیکن اس کے ثنائیہ نے خون صائل علی الشی کو انہیں سے ہر کیا ہے کہہ ہی اور سکے خون کو واسطے
موصول علیہ کے مباح کہا ہے اور کہہ ہی دفع کرنا صائل کا اوپر واجب بتایا ہے دفع اخف فاحف
کرے جب بغیر مارے نہ بنے تو قتل دفع کرے اس صورت میں خون اور سکا ہر ہو گا موصول علیہ
پر قصاص نہ آوے گا نہ دیت نہ کفارہ یہ اہل اصریح ہے فسق میں اس لئے کہ صیال جب ہمدرد مٹیرا
تو فسق بالاولی ہو گا یہ جب تھا کہ احادیث نہ آتی اب تو اس بارہ میں احادیث بھی آچکی ہیں
بلکہ حدیث مسلم نفس ہے اس بارہ میں ایک شخص نے کہا امی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم بناؤ اگر کوئی آدمی میرا مال لینا چاہے تو میں کیا کروں فرمایا ست دے کہا اگر وہ مجھے

مقاتلہ کرے کہا تو بھی اوس سے قتال کر کہا اگر وہ مجھ کو مار ڈالے فرمایا تو شہید ہے کہا اگر مین او کو
 مار ڈالوں فرمایا وہ آگ میں ہے نسائی کا لفظ یہ ہے فان قتلت ففی الجنة وان قتلت
 ففی النار یہ بھی حدیث میں آیا ہے مرقبہ تل دون مالہ ففی شہید و مرقبہ تل
 دون دمه ففی شہید و مرقبہ تل دون دینہ ففی شہید و مرقبہ تل دون
 اھلہ ففی شہید یعنی جو کوئی مار گیا مال خون بی بی کے بجائے مین وہ شہید ہے بعض متاخرین
 شافعیہ نے ہتھیار سے ڈرائے کو کبیرہ گنا ہے +

فصل

ناگنا کسی گھر میں روزن وغیرہ سے بغیر اوسکے اذن کے اوسکی حرم کو گناہ کبیرہ ہے صحیحین
 میں ابو ہریرہ سے مروی آگیا ہے جسے جھانکا گھر میں کسی قوم کے بغیر اوسکے اذن کے تو حلال
 ہے اونکو کہ اوسکی آنکھ میں پھوڑ ڈالیں ابو داؤد کا لفظ یہ ہے کہ اگر آنکھ پھوڑ ڈالی ہے تو ہر گز
 یعنی اوسکا قصاص نہیں ہے نسائی کا لفظ یہ ہے فلا دیۃ ولا قصاص احمد کا لفظ بسند صحیح
 یہ ہے جس آدمی نے پردہ اوستھا کر اپنی نظر داخل کی قبل اذن کے اوسنے حد کا کام کیا اوسکو
 حلال نہیں کہ اب وہ آوے اور اگر کیسے اوسکی آنکھ پھوڑ ڈالی تو وہ رائگان گئی ہاں اگر ایک
 آدمی کا گزر دروازہ خانہ پر ہوا اور وہ درے پردہ تھا اوسنے اوس گھر کی عورت کو دیکھ لیا
 تو یہ خطا اوسپر نہیں ہے گھر والوں کی خطا ہے صحیحین میں ہے کہ ایک شخص نے حضرت کے حجرہ
 میں جہانکا آپ سر میں کنگھی کر رہے تھے فرمایا اگر مین جانتا کہ تو دیکھتا ہے تو مین اس سے تیری
 آنکھ کو زخمی کرتا استیذان اسی بھر کے لئے مقرر کیا گیا ہے ف اسکا کبیرہ گناہ صریح افتاد
 باب ہے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ ذکر اوسکا نہیں دیکھا کیونکہ ہر چشم صریح دلیل ہے اس فعل
 کے فسق ہونے پر گویا یہ فعل حد ہے اوسکے جرم کی اور حد امارات کبیرہ سے ہے +

فصل

ستاروس بات کا جس پر لوگ مطلع ہونے کو مکروہ رکھتے ہیں گناہ کبیرہ ہے بخاری میں ابن عباس سے مروی آیت ہے من استمع الی حدیث قوم وھملہ کارھون صب فی اذنیہ الا یوم القیامۃ یہ حدیث صریح ہے کبیرہ ہونے میں اس کام کے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ ذکر اوسکا سنہین دیکھا کیونکہ کان میں گرم سمیٹا ڈالنا وعید شدید ہے بہر معلوم ہوا کہ بعض نے اسکا ذکر کیا ہے حدیث میں کالتحسوا وکالتحسوا آیا ہے معنی تحس و تحسس کے طلب و غور اخبار ہے کیسے کہا تحس یہ ہے کہ اپنی ذات سے سنے تحس یہ ہے کہ دوسرے سے پوچھ غور نہ کر انسان کو اشتراق سمع کرنا غانہ غیر سے ممنوع و مذموم ہے۔

فصل

ترک کرنا ختان مرد یا عورت کا بعد بلوغ کے گناہ کبیرہ ہے بعض نے اسکا ذکر کیا ہے کیونکہ اسمین مفسد ہیں از آنجلہ ایک ترک نماز ہے اسلئے کہ غیر مختون کا استنجا بغیر غسل حشفہ کے صحیح نہیں ہوتا ہے اور غیر مختون میں اسمین متماثل کرتے ہیں تو اونکی نماز صحیح نہیں ہوتی گویا استنجا تکبیر بھی بات ہے ہاں ترک ختان کا حق میں انہی کبیرہ کے بلا وجہ ہے بعض شراح منہاج نے کہا ہے کہ ختان واجب ہے ترک کرنا اوسکا بلا عذر کبیرہ ہے انتہی اس سے معلوم ہوا کہ یہ حکم حقین کر کے ہے نہ انہی کے فقط۔

کرنایا چاہیو

ترک کرنا جہاد کا وقت تعیین کے اس طرچہ کہ اہل عرب دارالاسلام میں گھس آویں یا کسی مسلمان کو بکڑلین اور اوسکا چہرانا ممکن ہو اور ترک کرنا لوگوں کا جہاد کو سرے سے اور ترک کرنا اہل قسیم

قال تعالى

کا تحفہ میں سرحدات کو اسطر میں کہ خوف استیلا و کفار کا بھوکنا کبیرہ ہے **قال تعالى**
 ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة ابن عباس و جمہور و بخاری کا مذہب یہ ہے کہ مراد ترک
 نفقہ ہے جہات جہاد میں یہاں تک کہ اعداؤں سے تالی ہو جائیں اور انکو ہلاک کر دین بعض نے
 کہا ہے مراد اسراف ہے نفقہ میں بعض نے کہا مراد سفر الی الجہاد ہے بلکہ نفقہ بعض نے کہا مراد تنہا
 جہاد کرنا ہے جس سے تعزیر من بہلاک ہو یا گھس پڑنا حرب میں بغیر حصول کسی نیکایت عدو کے کہ
 یہ قاتل نفس بنا ہے بعض نے کہا احباط اتفاق ہے جہاد میں ریا و سمعہ سے کسی نے کہا قنوط
 ہے کہ گناہ کر کے ناامید ہو جائے خیال کرے کہ اب کوئی عمل نافع نہ ہوگا اسلئے معاصی میں
 ہو جائے یا اتفاق خبیث کرے الی غیر ذلک طبری نے کہا یہ آیت عام ہے ان سب معانی
 میں کیونکہ لفظ سب کو محتمل ہے ترمذی میں قصہ ابو ایوب کا مدینہ روم میں آیا ہے کہ اوہنوں نے
 کہا تمہارا ملک سے اقامت ہے اموال اور اسکی اصلاح پر اور ترک کرنا غزو کا ابو داؤد و ابن
 کاللفظ یہ ہے من لم یغزو ولم یحضر غازی او یخلف غازی یا فی اہلہ یخیر اصابہ اللہ
 تعالی بقارعة قبل یوم القیامة ترمذی و ابن ماجہ کا لفظ یہ ہے من لقی اللہ بغیر
 من جہاد لقی اللہ وفیہ ثلثة طرائق کا لفظ حسن یہ ہے ما ترک قوم الجہاد
 الا عہم اللہ تعالیٰ بالعذاب **ف** کبیرہ ہونا ان تینوں کا ظاہر ہے اسلئے کہ ہر ایک
 امر سے ان امور میں سے فساد عائد علی الاسلام و علی اہل الاسلام حاصل ہوتا ہے جسکا تدارک
 نہیں ہو سکتا اسی پر وعید شدید آیت و احادیث محمول ہے قتال ذلک فانی لم ار احداً حر
 بعد ذلک مع ظہورہ انھی کلام الزواجر

فصل

ترک کرنا امر معروف نہی عن المنکر کا باوجود قدرت کے یعنی حصول امن کے نفس و مال پر و رخصت
 قتل کی فعل سے گناہ کبیرہ ہے **قال تعالى** والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض

یا مرون بالمعروف ویفکون عن المنکر خذ الی نے کہا ہے اس آیت نے یہ بات سمجھائی کہ
ہاجر سے ان دونوں کے خروج زمرہ مومنین سے ہو جاتا ہے قرطبی نے کہا ہے یہ فرق رکھنا
اللہ نے درمیان مومنین و منافقین کے ترک انکاف و انہماک ہے اشم پر اور اس سے منع
کیا ہے حق بن بنی اسرائیل کے فرمایا ہے لعن الذین کفروا من بنی اسرائیل علی لسان
داؤد و عیسیٰ بن مریم ذلک لما عصوا و کانوا یعتدون کالذی لا یتناہون
عن منکر فاعلوا لبئس ما کانوا یفعلون یہ نہایت درجہ کی تہدید و تشدید ہے مسلم بن حدیث
ابو مسعود بدری سے مرفوع آیا ہے جو کوئی دیکھے تم میں کسی منکر کو تو چاہے کہ تفسیر کر دے او سکھ
اپنے ہاتھ سے اگر نہ کر سکے تو اپنی زبان سے اور یہ بھی نہ کر سکے تو دل سے یہ اضعاف ایمان ہے
اسی کے لگ بھگ سنائی نے بھی روایت کیا ہے ابو داؤد و ترمذی کا لفظ یہ ہے افضل جہاد
کلمہ حق ہے نزدیک سلطان جابر کے ترمذی میں آیا ہے کہ جب بنی اسرائیل معاصی میں گرے
تو علمائے انکو منع کیا جب اونہوں نے نہ مانا تو انکے ساتھ محالس میں بیٹھنے لگے ہم نوا
ہم پیالہ ہو گئے اللہ نے بعض کے دل بعض پر مارے زبان داؤد و عیسیٰ بن مریم پر انکو لعنت
کی سنائی کا لفظ ابو بکر صدیق سے یہ ہے لوگ جب ظالم کو دیکھیں اور اسکا ہاتھ نہ پکڑیں
تو قریب ہے کہ اللہ ان سب پر اپنا عقاب کرے دوسرا لفظ سنائی کا یہ ہے الحق ص اذ
راء المنکر فلم یغیروا عمہم اللہ بعقاب زواجہ میں اس باب کی احادیث کو جمع کیا ہے
ف ان تینوں کا کبیرہ ہونا صریح احادیث باب ہے بوجہ و عیدات شدیدات زواجہ میں جو
امرو نہی اور صورت کبار و صفات کو بسط سے ذکر کیا ہے پہر کہا ہے کہ وجوب امر و نہی کا شامل
ہے ہر آزاد وقت و ذکر و انشی کو لیکن یہ وجوب علی الکفایہ ہے **لَقَوْلِهِ تَعَالٰی وَلٰتُکُنْ**
مِنْکُمْ اُمَّةٌ اِذَا فَرَغَیَا عِبَادَتَاہِمَا نَکَبَیْ فَرَضَ عَلَیْہِمْ ہُوَ جَاہِلٌ
ایسی جگہ ہو کہ سوائے دوسرا او سکھ نہین جانتا ہے یا او سپر غیر اسکا قدرت نہین رکھتا ہے

فصل

سلام کا جواب دنیا گناہ کبیرہ ہے جس طرح کہ لعین نے ذکر کیا ہے اور بعض ائمہ نے صغیرہ بتایا ہے یہی
متجہ ہے ان اگر اس ترک میں اخافت و اندازی شدید متصور ہو تو اسکا کبیرہ ہونا کچھ دور نہیں ہے

فصل

دوست رکنا انسان کا اس بات کو کہ لوگ اوسکے لئے کھڑے ہو جائیں تعظیماً و افتخاراً کبیرہ ہے
ابوداؤد کا لفظ باسناد صحیح و ترمذی کا لفظ باسناد حسن مساویہ سے مرفوعاً یوں ہے من احب ان
یتمثل له الرجال قیاماً فلیتبعوه مقعداً من الناس و سرفظ ابوداؤد و ابن ماجہ کا باسناد
حسن ابوامامہ باہلی سے مرفوعاً یہ ہے لا تقوموا کما تقوم الاعداء جرم بعضهم بعضاً +
اسکا کبیرہ گناہ صریح حدیث اول ہے شافعیہ کہتے ہیں حرام ہے شخص اخل پر محبت قیام کی اپنے
لئے بدلیل حدیث مذکور مراد تمثیل سے یہ ہے کہ لوگ اوسکے سامنے مثل عادت جبارہ کے کھڑے رہے
کرین یہی تھی نے اس طرف اشارہ کیا ہے بعض نے اوسکے قول سے تعداد کبار میں یہ اخذ کیا ہے
کہ آدمی اس بات کو دوست رکھے کہ وہ تو بیٹھا رہے اور لوگ اوسکے سامنے کھڑے رہیں یہی
حال اوس قیام کا ہے جسکی محبت براہ تفاخر و تطاول علی الاقران کے ہووے ہاں اگر یہ محبت
براہ اکرام ہے نہ بروجہ مذکور تو تحریم اوسکی متجہ نہیں ہے اسلئے کہ اس زمانہ میں یہ ایک شعار
تحصیل مودت کا ہو گیا ہے ابن العما د نے اس پر تنبیہ کی ہے یہ کچھ سنائی حدیث ثانی کے نہیں
ہے اسلئے شافعیہ نے کہا ہے کہ قیام کرنا واسلئے اہل علم و صلاح و شرف یا ولادت یا رحم یا ولادت
مستحب یا صداقت یا سخاوت کے مستحب ہے کیونکہ اونہوں نے اس قیام کو مقید ساتھ بروا احترام و
اکرام کے کیا ہے نہ وہ قیام جو واسلئے ریاء و تعظیم کے ہوتا ہے حضرت نے جو قیام سے منی فرمائی ہے
وہ یہی قیام ریاء و فحاست ہے اسلئے اس قیام مقید کو مذکور کہتے ہیں نووی نے اس باب

میں ایک خبر تصنیف کیا ہے اور میں منکر مذہب قیام پر انکار لکھا ہے اور عی نے کہا اس زمانہ میں واجب معلوم ہوتا ہے واسطے دفع عداوت و تقاطع کے جس طرح کہ ابن عبد السلام نے بھی اسطر اشارہ کیا ہے اس بنیاد پر یہ قیام باب و زمرہ مفاسد سے ہے انتہی کلام الزواجر شوکانی رح کہتے ہیں کہ قیام تعظیم ناجائز ہے اور قیام محبت جائز جس طرح کہ حضرت واسطے فاطمہ علیہا السلام کے اور فاطمہ واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قیام فرماتی تھیں انتہی لکن عمل موافق ظاہر حدیث باب کے اولی ہے کسی کے خوف سے باندیشہ ذلت اور کسی تعظیم کرنا اور بات ہے لکن جہان تک ممکن ہو احتراز اس کبیرہ سے احوط ہے *

فصل

فرار کرنا حرف یعنی کافر یا کفار سے جو دو چند سے زیادہ سنین میں گناہ کبیرہ ہے مگر واسطے تحریف کے طرف قتال کے یا مستحیج ہو نیکی طرف اپنے گروہ کے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ يُوْا لَهُمْ يُوْا لَهُمْ** دبرہ الا متحرف بالقتال او متحيز الى فئة فداو بنصب من الله وما واه جہنم و لبس المصير مدیث سمجین میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً منجملہ سبع موافقات کے ایک فرار حرف سے بھی آیا ہے روایت احمد و نسائی میں فرار یوم الزحف کو ہمراہ شرک باللہ و قتل نفس مسلمہ کے کبار میں گناہ ہے اسکا کبیرہ ہونا احادیث مستعدہ میں بصراحت تمام آیا ہے جس کسی حدیث میں کبار کو سات یا نو عدد کہا ہے وہاں اسکا ذکر بھی موجود ہے **ف** علمائے اسکے کبیرہ ہو نیکی تصریح کی ہے شافعی نے کہا ہے مسلمان جب غزا کریں اور اعدا کو آپسے دو چند دیکھیں تو اوپر گریز کرنا حرام ہے مگر گرتے یا اپنی گروہ سے پناہ پکڑنے کو ہاں اگر مشرکین انکے دو چند عدد سے بھی زیادہ ہوں تو پھر نامضائقہ سنین رکھتا یہی مذہب ابن عباس کا بھی ہے *

فصل سجاگنا طاعون سے گناہ کبیرہ

قال تعالى الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم الله ياكى عادت ہے کہ بعد بیان احکام کے ذکر قصص کا واسطے اعتبار سامع کے فرمایا کرتا ہے تفسیر میں لکھا ہے کہ یہ ایک قریہ تھا قریب واسط کے وہاں طاعون آیا عامۃ اہل قریہ نکل سجا گئے ایک گروہ باقی رہ گیا وہ تھوڑے سے بیمار لوگ تھے جب طاعون جاتا رہا بھگوڑے صحیح سلامت پھر آئے بیماروں نے کہا ہے تو یہی زیادہ ہوشیار نکلے کاش ہم بھی ایسا ہی کرتے تو نجات پاتے اب اگر کبھی پھر طاعون آیا تو ہم بھی ایسی زمین کی طرف نکل جاؤ جگے جہاں وبا نہوگی اتفاقاً سال آئندہ میں پھر طاعون پڑا سارے اہل قریہ نکل گئے وہ کچھ اوپر تیس ہزار یا ستر ہزار یا تین ہزار تھے و آمدی نے کہا کسی نے تین ہزار سے کم اور ستر ہزار سے زیادہ نہیں بتائے ہیں لفظ یہ چاہتا ہے کہ وہ دس ہزار سے زیادہ ہوں اسلئے کہ دس اور دس سے کم ہیں الوف نہیں بولتے ہیں مگر نادراً غرض کہ وہ ایک وادی خوش ہوا میں جا کر اترے اور خیال کیا کہ ہم چکے ایک فرشتے نے اسفل وادی سے اور دوسرے نے اعلائے وادی سے پکارا کہ مر جاؤ سب مر کر رہ گئے بدن اونکے گل ٹر گئے خرقیل علیہ السلام ثالث خلفاء بنی اسرائیل کا بعد موسی علیہ السلام کے اوپر گزر ہوا بڑے خلیفہ اونکے یوشع تھے پھر کالب پھر خرقیل اسلئے کہ یہ خلیفہ کالب کے تھے انکو ابن العجوز کہتے تھے اسلئے کہ انکی مان نے بڑی عمر میں اللہ سے بیٹا مانگا تھا حسن و مقاتل کہتے ہیں وہ ذوالکفل تھے بہر حال جب گزر خرقیل کا ہوا تو وہ اولن موتی پر متفکرانہ متعجبانہ کہڑے ہوئے اللہ نے وحی کی کہ تو کوئی نشانی دیکھنا چاہتا ہے کہا مان فرمایا پکارا سی ہڈیو اللہ شکو مکم کرتا ہے کہ تم جمع ہو جاؤ وہ اوڑھ کر بعض بعض سے مل گئیں بیٹھ کر سب پوری ہو گئیں پھر اللہ نے وحی کی کہ اب یوں پکارا سے ہڈیو اللہ شکو مکم دیتا ہے کہ تم گوشت و خون بہن لو پھر تیسرے بار پکارا کہ کہڑے ہو جاؤ وہ سب زندہ ہو کر سجا ناک رہنا و حدیث

لا الہ الا انت کہتے ہوئے کھڑے ہو گئے پھر اپنی قوم کی طرف پھر آئے اور پرامانات موت کے اونکے
 چہرہ اور بدنوں پر ظاہر تھے یہاں تک کہ اپنی اہل پر پہنچ کر مرے حدیث عبدالرحمن بن عوف میں آیا ہے
 کہ جب تم کسی زمین میں و باکو سلو تو وہاں نہ جاؤ اور جس زمین میں ہو وہاں سے مت بھاگو
 طاعون کہتے ہیں و باکو قال البحر ہی لکن صحیح یہ ہے کہ وہاں نام ہے مرگ عام کا اور طاعون کہتے ہیں
 چھوٹی چھوٹی پھڑپھڑ کو جو بدن میں نکلتی ہیں اور بغل میں ہو جاتی ہیں حدیث عائشہ میں مرفوعاً
 آیا ہے کہ طاعون غدہ ہے مثل غدہ شتر کے جو مراق و آباطین ہوتا ہے احمد کا لفظ لسبذ حسن
 جابر سے مرفوعاً یہ ہے کہ بھاگنے والا طاعون سے مثل فآر کے زحف سے ہے اور جو اوسمیں صبر کرے
 اوسکو اجر برابر شہید کے ہے و الا البزاس والطبرانی والترمذی وحسنہ و ابن حبان
 ایضاً اسکا کبیرہ گنا ظاہر ہے آیت و حدیث دونوں سے ثابت ہوتا ہے کیونکہ مشابہ فرار عن الزحف
 کے ہے گو شبیہ مقتضی تساوی کلی کے نہو بخاری میں و باکو رجز و عذاب فرمایا ہے بعضوں
 کا بقیہ بتایا ہے *

فصل

غلول یعنی خیانت کرنا غنیمت میں سے اور چپا نا اوسکا گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ**
ومن یفل یات بما غل یوم القیامۃ بخاری میں ابن عمرو سے آیا ہے کہ حضرت کے سامان
 غنیمت پر ایک آدمی تھا کہ کمرہ نام بکسر ہر دو کاف یا بفتح ہر دو وہ مر گیا حضرت نے فرمایا وہ
 نارہین ہے لوگوں نے جا کر دیکھا اوسنے ایک عبا کو خیانت کیا تھا غرض کہ تاری ہونا غال کا بہت
 حدیثوں میں آیا ہے **ف** علمائے اس کبیرہ کی تصریح کی ہے یہ خیانت کچھ مخصوص غنیمت
 میں ہے سارے اموال مشترکہ بین المسلمین اور بیت المال اور زکوٰۃ وغیرہ کا بھی حکم ہے
 اور یہ ظاہر ہے طبرانی کی حدیث میں مہملہ کبار کے غلول کو بھی شمار کیا ہے *

باب الامان

قتل کرنا یا عہد توڑنا یا ظلم کرنا اہل امان یا ذمہ یا عہد کے پر گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ**
ادفوا بالعہدان العہد کان مسئولا **وقال تعالیٰ** اوفوا بالعقود مراد عقود
 سے عہود ہیں آسمین وہ عہد و امان کہی و اہل ہے جو درمیان ہمارے اور مشرکین کے ہوا ہے کھانا
 بعض النسخۃ التفسیر صحیحین میں آیا ہے کہ پانچ خصلتیں نفاق کی ہیں جس میں ہونگی وہ منافق
 خالص ہے اور نہیں ایک عہد شکنی ہے حدیث مسلم میں عہد شکن پر لعنت آئی ہے اللہ و ملائکہ و
 سارے لوگوں کی یہ بھی فرمایا ہے کہ نہ اس کا فرس مقبول ہے نہ نفل احمد و بزار و طبرانی کا لفظ انس سے
 مرفوعاً یہ ہے کہ دین میں کلا عہد لہ یعنی بد عہد بے دین ہوتا ہے ابو داؤد و نسائی و ابن
 کثیر یہ ہے جس نے قتل کیا کسی معاہدہ کو ناحق وہ جنت کی ہوا تک نہ پائیگا الحدیث ان تینوں کا
 کبیرہ ہونا صریح احادیث باب ہے اور یہ ظاہر ہے بعض نے اسکی تفریح بھی کی ہے فقط

فصل دالالت کرنا عیب مسلمین پر گناہ کبیرہ ہے

دلیل اسکی حدیث صحیح حاطب بن بلتہ ہے کہ اونہوں نے اہل مکہ کو مال روانگی حضرت کا لکھنا بھیجا
 تھا او سپر عمر نے کہا مجھ کو حکم دو تو میں اسکی گردن ماروں لیکن حضرت نے بسبب اہل بدر ہونے
 منع فرمادیا **ف** اس دالالت پر اگر دین اسلام یا اہل اسلام یا قتل یا قید یا تنبی مرتب ہوتو
 پھر وہ عظیم کبار واقعہ معاصی شیرگی کیونکہ سعی ہے زمین میں ساتھ فساد کے اور اہل اک حرث
 و نسل ہے جسکا انجام جہنم و بئس المراد ہے +

باب مسابقت و منافقت کا

گھوڑا پالنا واسطے تکبر کے یا واسطے گھوڑ دوڑ کے بطور رہبان یا مقامرت اور تیز اندازی کرنا اور

ترک کرنا تیر اندازی کا بعد تعلیم کے بے رغبتی سے اس طرح کہ موڈی بطرف غلبہ عداوت اور استمسا
اہل اسلام ہو گناہ کبیرہ ہے صحیحین میں آیا ہے گھوڑے تین طرح کے ہوتے ہیں اکبیر و زر یعنی
گناہ فرمایا و زر وہ ہے جبکو واسطے ریا و فخر و نواز یعنی عداوت اہل اسلام کے پالا ہے ابن خزمہ
کا لفظ یہ ہے و زر وہ گھوڑا ہے جبکو واسطے اشر و بطر و بندخ کے باندھا ہے یعنی کبر کے لئے
تاکہ ضعف مسلمین پر تعالیم و استعلا کرے بطر انی کا لفظ یہ ہے گھوڑے تین طرح ہیں ایک
گھوڑا رحمن کا دوسرا شیطان کا تیسرا شیطان کا وہ ہے جبکو واسطے ریا و مقام
کے پالا ہے مسلم کا لفظ یہ ہے جسے سیکھی تیر اندازی پھر ترک کر دیا و سکو وہ ہم میں سے نہیں ہے
یا ود عامی ہے **ف** ان تینوں کا کبیرہ گناہ ظاہر حدیث و قیاس ہے :

کتاب الايمان

یہین غموس یہین کا ذبہ گو غموس ہوا اور بہت کثرت سے قسم کھانا گو سچی قسم ہو گناہ کبیرہ ہے
قال تعالیٰ ان الذین یثیرون بعہد اللہ وایمانہم ثننا قلیلا و لئلا
لا خلاق لہم فی الاخرۃ ولا یطعمہم اللہ ولا ینظر الیہم یوم القیامۃ ولا ینزلک ہم
عذاب الیم شیخین کا لفظ ابن مسعود سے مرفوعاً یہ ہے جس نے حلف کیا مال پر کسی مرد مسلمان کے
ناحق وہ ملیگا اللہ سے اور اللہ اوپر غریبناک ہو گا حدیث ابوداؤد میں ایسے حالف کو اہل مذم فرمایا ہے
یہ لفظ حدیث ابن ماجہ میں بھی آیا ہے بخاری میں یہین غموس کو منجملہ کبار کے شمار کیا ہے یہین
غموس یہ ہے کہ کسی مسلمان کا مال جو ٹی قسم کھا کر مار لیوے ابن حبان میں او سکو منجملہ اکبر کبار
کے گناہ ہے گو برابر ایک پریشہ کے حلف کیونکر ہے وہ ایک داغ ہو گا او سکے دل میں دن
قیامت کو طبرانی کا لفظ یہ ہے کہ اکبر کبار شرک باللہ اور یہین غموس ہے بقی کا لفظ یہ ہے
کہ یہین فاجرہ گہروں کو ویران کر دیتی ہے اس باب میں بہت احادیث آئی ہیں جنکو زواج
میں ذکر کیا ہے **ف** الکا کبیرہ ہونا صریح احادیث باب ہے :

فصل

حلف کرنا سائنہ امانت یا صنم کے یا یون کہنا کہ اگر یون کروں تو کا فر ہوں یا اسلام سے بری ہوں یا قسم کھانا کسی نبی کی گناہ کبیرہ ہے بعض نے ان تینوں کی طرف اشارہ کیا ہے اور حلف بنیبر اللہ کے مثال میں حلف بہ نبی و کعبہ و ملائکہ و سماء و آبار و حیات و امانت و روح و رأس و حیات سلطان و نعمت سلطان و تربت فلان کو ذکر کر کے سَوَقِ اَدَلہ کیا ہے احادیث سنہی و عجمہ کو لکھا ہے جیسے ان اللہ یا یخاکم ان تخلفوا یا بآئکم حدیث لا تخلفوا بالطوائع و حدیث من حلف بالامانة فليس منا و حدیث من حلف بنیبر اللہ فقد اشرک حاکم کا لفظ یہ ہے من حلف فقال انی برحی من الاسلام فان کان کاذبا فهو کما قال وان کان صادقاً فلن يرجع الی الاسلام سالماً و سرفظ یہ ہے من حلف علی یمن فهو کما حلف ان قال هو یهودی فهو یهودی وان قال هو نصرانی فهو نصرانی

الحديث اس باب میں احادیث مستدرہ آئی ہیں *

فصل

ہوئی قسم کھانا ملت غیر اسلام کی گناہ کبیرہ ہے جس طرح بعض جہلہ کہتے ہیں کہ اگر یون کروں تو یہودی یا نصرانی ہو جاؤں *

فصل وفانہ کرنا نذر کا گناہ کبیرہ ہے

خواہ نذر قربت ہو یا نذر لجاج اسکا کبیرہ گناہ ظاہر ہے کیونکہ باز رہنا ہے ادا حق لازم علی الغلہ سے جیسے کوئی شخص ادا زکوٰۃ سے باز رہے *

فصل

تولیت قضا کی اور تولی و سوال اوسکا باوجود علم خیانت نفس یا جور کے اور حکم کرنا جہل و جور سے
گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک هم الکافرون
دوسری آیت میں ظالمون تیسری آیت میں فاسقون فرمایا ہے ابو ہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں جو دہلی
ہوا قضا کا یا قاضی کیا گیا درمیان لوگوں کے وہ بے چہری فرج ہو اس واسطے کہ ابوداؤد و الترمذی
وحسنہ وابن ماجہ والحاکم و دیگر الفاظ ابوداؤد و ترمذی کا یہ ہے قاضی تین ہیں ایک جنت
میں و آگ میں جسے حق پہچان کر حکم دیا وہ جنت میں ہے اور جسے حق پہچان کر جو کر دیا وہ
نار میں ہے اور جسے جاہلانہ حکم دیا وہ بھی نار میں ہے حدیث ابویعلیٰ وابن حبان میں مرفوعاً آیا
ہے مرجع کان قاضیا فقفی مجھل کان مراہیل الناس اس باب میں حدیثین بکثرت
آئی ہیں زواہر میں سب کو جمع کر دیا ہے **ف** ان بانجون کا کبیرہ ہونا صریح احادیث صحیحہ
باب ہے فضیل بن عیاض نے کہا ہے قاضی کو چاہئے ایک دن قضا میں رہے اور ایک دن بکا
میں اپنی جان پر محمد بن واسع نے کہا ہے سب سے پہلے واسطے حساب کے یہی قضاۃ بلائے
جاوینگے مکھول نے کہا ہے اگر مجھ کو اختیار دیا جاوے درمیان قضا اور گردن مار نیکی تو میں
ضرب عنق اختیار کروں نہ قضا مالک بن منذر نے محمد بن واسع کو قضا رہبرہ پر مقرر کرنا
چاہا تھا اوسہنوں نے نہ مانا پہر کہا تم بیٹھو نہ میں تو میں تمکو پیٹو نکا اوسہنوں نے کہا تم بادشاہ
ہو جو پناہ کرو دنیا کا ذلیل آخرت کے ذلیل سے بہتر ہے زواہر میں کہا ہے والحاصل ان هذا
النصب اخطر المناصب لقطع المنا والمثالب قد افرقت قضاة السوء بتالیف مستقل سمیتہ
جرالفضا لمن تولی القضا و ذکر فیہ من احوالہم القطیعة واعمالہم الشنیعة ماتجہ
الاسماع وتستنکرہ الطباع لما ان اجرأۃ علی فعلہ توجب القطع والیقین بانہم لیسوا
مراتبین بل وکلام المسالین نسأل اللہ العافیۃ انتھی اس بارہ میں ایک رسالہ میرا بھی ہے

ظفر الدینی بجا یحب فی القضا القاضی شتم احکام قضا و قضاۃ پر وہ بھی لایق ملاحظہ اہل علم
و استناد اہل دین کے ہے +

فصل

اعانت و مساعدت کرنا کسی سبیل کی گناہ کبیرہ ہے حاکم نے ابن عمر سے مرفوعاً روایت کیا ہے جس نے
اعانت کی کسی خصوصیت پر ناحق وہ اللہ کے غصے و خفگی میں ہے جب تک کہ باز نہ آوے ابوداؤد کا
لفظ یہ ہے فقد باء بغضب من اللہ ابن حبان کا لفظ یہ ہے جس نے اعانت کی اپنی قوم کی ناحق پر مشتمل اونٹ کے ہے
جو کنوین میں گر پڑا ہے وہ دس مہینہ اپنی دم ہار رہی یعنی نکلتا چاہتا ہے مگر نکل نہیں سکتا اور لفظ طبرانی کا یہ ہے
جو آدمی غصہ نہ کرے کسی مسلمان پر خصوصیت میں جس کا علم و سکون نہیں ہو وہ اللہ کے حق کا سامند ہو اور اسے اللہ
کے سخط پر حرص کی اوپر لعنت ہے اللہ کی پیالے قیامت تک اصبہانی و طبرانی کا لفظ یہ ہے جس نے
اعانت کی کسی ظالم کی تاکہ دباوے کسی حق کو وہ بری ہو اللہ و رسول کے ذمہ سے اور جو شخص مظلوم سے
کسی ظالم کے اوسکی مدد کو اور وہ جانتا ہے کہ وہ شخص ظالم ہے تو نکل گیا اسلام سے **ف** اسکا
کبیرہ گناہ صریح احادیث باب ہے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ اسکو نہیں دیکھا +

فصل

راضی کرنا قاضی وغیرہ کا ساتھ سخط خدا کے گناہ کبیرہ ہے ابن حبان میں عائشہ سے مرفوعاً آیا ہے
جس نے تلاش کیا لوگوں کی رضا مندی کو اللہ کی سخط سے اللہ اوپر غصہ کر لیا اور ناراض کر دیا اسکو
جسے اس نے راضی رکھا ہے حاکم کا لفظ یہ ہے جس نے راضی کیا پادشاہ کو جس سے اللہ خفا ہے وہ
نکل گیا دین سے اللہ کے اس باب میں اور حدیثیں بھی آئی ہیں **ف** اسکا کبیرہ ہونا صریح
احادیث باب ہے اور یہ ظاہر ہے اگرچہ اسکو نہیں دیکھا

فصل

لینا رشوت کا اگرچہ حق سے ہو اور دنیا رشوت کا باطل سے اور سچی کرنا درمیان راشی و مرتشی کے اور
 لینا مال کا تولیت حکم پر اور دنیا مال کا باوجود عدم تعین قصا کے اس شخص پر حبان بذل مال اسکو
 لازم نہیں ہے گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** ولا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل و تدلوا
 الی الحکام لتاکلوا فلیقامن اموال الناس بالاثم و انتم تعلمون مفسرین نے کہا ہے
 کہ مراد کچھ خاص اکل نہیں ہے ذکر اکل کا اسلئے ہے کہ مقصود اعظم تحصیل اموال سے یہی اکل
 ہوتا ہے لفظ باطل شامل ہے سائر وجوہ منی عنہا کو شرعاً جیسے مسکرو مسودہ می و منسوب و مسروق
 و صرف فی المعصیۃ وغیرہ افراد سے مراد دفع رشوت ہے طرف حکام کے بعض مفسرین نے کہا ہے
 یہ اقرب الی الآیہ ہے یعنی حکام کو مال رشوت دیکر اپنے موافق نہ کر کے غیر کا حق کھا جاؤ ابن عمر کہتے
 ہیں لعنت کی ہے حضرت نے راشی و مرتشی پر رواہ ابو داؤد و الترمذی و قال حسن صحیح ابن ماجہ
 و ابن حبان کاللفظ یہ ہے لعنة الله علی الراشی والمرشی و صحیح البخاری کاللفظ بسند ثقات
 یہ ہے الراشی والمرشی فی الناس احمد کاللفظ یہ ہی نہیں ہے کوئی قوم کہ ظاہر ہو اور عین رشوت لکن گرفتار
 ہو جاتی ہے عرب میں ابو ہریرہ کاللفظ یہ ہے لعن رسول الله صلی الله علی الراشی والمرشی فی الحکمہ رواہ
 الترمذی و حسنہ و ابن ماجہ و ابن حبان حکم نے اتنا اور زیادہ کیا ہے والرائش الذی
 یسعی بینهما احمد و ہزار و طبرانی کاللفظ ثوبان سے یہ ہے لعنت کی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے راشی و مرتشی و رائش پر جو دوڑتا ہے درمیان میں دونوں کے طبرانی کاللفظ باسناد صحیح
 یہ ہے ابن مسعود نے کہا رشوت لینا حکم میں کفر ہے اور یہ رشوت درمیان لوگوں کے سحت ہے
ف اسکا کبیرہ گناہ صریح آیت و احادیث باب ہے جلال بقینی نے کہا ہے لینا رشوت کا احکام
 پر غواہ حکم باطل کرے یا حکم حق کیسا ان سے انتہی جو قاضی قصا پر رشوت لے و سکی قصا مرد و عورت

فصل ہدایت سفارش پر گناہ کبیرہ ہے

ابوداؤد کا لفظ یہ ہے جس نے کسی کی سفارش کی اور اس نے اسکو ہدیہ بھیجا اور اس نے لے لیا تو یہ ایک بڑے دروازے پر ابواب کبار سے آیا اسکو ابن مسعود نے سہمت کہا ہے اور قرطبی نے مالک سے نقل کیا ہے **و** بعض ائمہ نے اسکی تصریح کی ہے لیکن صاحب زادہ کہتے ہیں کہ یہ بات ہمارے قواعد پر ٹھیک نہیں ہے کیونکہ ہمارے بیان اگر مجبوس نے کسیکو کچھ دیا کہ وہ اس کے ربائی میں گفتگو کرے تو یہ جہالہ جائز ہے اس لئے مستحبہ یہ ہے کہ یہ قبول کرنا ہدیہ کا جب کبیرہ ہو کہ بقابلہ سفارش محرم کے ہو فقط *

فصل

خصوصیت باطل یا بغیر علم مثل و کلا و قاضی کے اور طلب حق بانہار لکد و کذب واسطے ایذا خصم و تسلط کے خصم پر اور خصوصیت براہ عناد محض بقصد قہر خصم و کسر خصم اور مراد عبدال مذموم گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** ومن الناس من یحبک قوله فی الحیاة الدنیا و یشہد اللہ علی ما فی قلبہ و هو الد الخصام و اذا اتوا لی سعی فی الامر من لیفسد فیہا و یهلك امرئ والنسل واللہ لایحب الفساد و اذا قیل لہ اتق اللہ اخذتہ العزۃ بالاثم فحسبہ جہنم و لبس المہادی بن عباس نے مرفوعا کہا ہے کہنی بک ان کانتہا ل صفا صما یعنی تجکواتنی ہی مصیبت کافی ہے کہ تو رات دن جگمگاتا ہے مرواہ الترمذی و قال غریب بخاری کا لفظ یہ ہے الفضل الرجال الی اللہ الا لایخصم بڑا دشمن لوگون میں مذکور وہ شخص ہے جو بڑا جبار اور اڑاکا ہے ایک حدیث میں یون آیا ہے من جادل فی خصوصۃ بغیر علم لہ یرل فی سخط اللہ حتی ینزع **و** اسکا کبیرہ گناہ صریح حدیث بخاری ہے اور یہ ظاہر ہے بعض علمائے فہم کو مسمیت میں کبیرہ گناہ ہے اور مراد وبدال کو کبیرہ و شیار یا ہے نووی نے بعض اہل علم سے نقل کیا ہے کہ

ما رايت شيئاً اذهب للدين ولا انقص للهرة ولا اصبغ للذقة ولا اشغل للقلب
 من الخصومة مذموم وہ خصوصت ہے جو باطلا یا بغیر علم ہو بطرح وکیل قاضی کہ بدون دریافت
 اس امر کے کہ حق کسکے جانب ہے وکالت کرنے کو طیار مہربان ہے بلکہ جو طالب حق ہے وہ بھی داخل مذموم
 ہوتا ہے اگر قدر حاجت پر اقتصار نہ کرے اور اظہار لہو و کذب بغیر من ایذا یا تسلط علی الخصم کی کرے
 اسی طرح وہ منہ خصم جسکو عامل خصوصت پر محض عناد بغیر من قدر و کسر خصم ہے یا وہ شخص جو خصوصت
 میں کلمات موزیہ کا خلط بلا ضرورت کے کرتا ہے اس طرح کی خصوصت مذموم ہوتی ہے بخلاف اس
 خصوصت جو بطریق شرع نصرت اپنی حجت کے بغیر لہو و اسراف و زیادت لجاج بغیر قصد عناد
 یا ایذا کے کرتا ہے کہ یہ کچھ مذموم و مرام نہیں ہے لیکن جب تک ممکن ہو اسکا ترک کرنا بھی اولیٰ
 ہے کیونکہ ضبط کرنا زبان کا خصوصت میں حد اعتدال پر بہت مشکل ہوتا ہے غرض الی نے کہا ہے مراد
 کہتے ہیں کسی کی بات میں طعن کرنے کو واسطے اظہار غل کے اس کلام میں بغیر کسی غرض کے سوا
 تحقیق قائل اور اظہار مرتبہ اپنے کے اوپر جہاد وہ ہے جسکا لغات اظہار و تقریر مذاہب سے ہو
 اور خصوصت کہتے ہیں لجاج کرنے کو کلام میں تو وی نے کہا جہاد کہی حق سے ہوتا ہے تاکہ اظہار
 و تقریر حق پر وقوف حاصل ہو اور کہی باطل سے ہوتا ہے کہ مدافعت حق کرے یا بغیر علم کے جہاد
قال تعالى ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن وقال تعالى
وجادلهم بالتي هي احسن وقال تعالى ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا
 جو مخصوص مدح و ذم جہاد وغیرہ میں آئے ہیں وہ اسی پر محمول ہیں صاحب عدہ نے کثرت
 خصومات کو اگرچہ یہ شخص محقق ہو سبھل منہار کے شمار کیا ہے ۛ

باب قسمت کا

جو کرنا قاسم کا قسمت میں اور مقوم کا تقویم میں گناہ کبیرہ ہے حدیث ابو سعید خدری میں مرفوعاً
 آیا ہے ان هذا امر في قرين ما اذا استرحموا رحموا واذا حكموا عدلوا واذا قسموا

اقسطوا ومن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين رواه الطبرانی بسند
صحیح **ف** دیکھا نہیں کہ کسی نے اسکو کبیرہ گناہ و لکن اسکا کبیرہ ہونا صریح حدیث باب ہے اور دوسرا
امتیاز کیا گیا ہے پہلے امر پر آئے کہ جو قسمت میں شامل ہے جو رکوع انصبار و تمیت میں *

کتاب الشہادات

جو ٹی گواہی دینا اور اسکا قبول کرنا گناہ کبیرہ ہے حدیث ابی بکرہ میں قول زور و شہادت زور کو
منجا اکبر کبار کے گناہ ہے رواہ الشیخان بخاری میں یمن غموس کو کبار میں ذکر کیا ہے صحیحین میں
قول زور و شہادت زور کو اکبر کبار شہادہ ہے ابو داؤد و ترمذی وابن ماجہ کا لفظ یہ ہے کہ تین بار
فرمایا عدلت شہادۃ الزور والاشراک باللہ یعنی جو ٹی گواہی برابر شرک کے ہے پہرہ آیت پر
فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حقا واللہ خیر مشرکین یہ ابن ماجہ و عام
کا لفظ صحیح یہ ہے لن تنز ولا قدما شاهد الزور حتی یجب اللہ لہ النار طبرانی کا لفظ یہ ہے
لا یفارق قدما الا رض حتی یقذف بہ فی النار دوسرا لفظ یہ ہے جسے پوشیدہ رکھا گواہی کو
وقت طلب کے وہ مثل شاہد زور کے ہے **ف** ان دونوں کا کبیرہ ہونا صریح حدیث باب ہے
شہادت زور یہ ہے کہ بلا تحقیق کے شاہد ہو یا و سے ابن عبدالسلام کہتے ہیں تکبیر اسکی مال خطیر
ظاہر ہے اور اگر مال قلیل میں ہو جیسے ایک منقہ یا ایک دانہ کھجور کا تو مشکل ہے لکن اسکو بھی کبیرہ
شہادہ ناما بائر ہو سکتا ہے حسب طرح کا ایک قطرہ خمر کا پینا کبیرہ ہے اگرچہ مفسدہ مستحق نہ ہو غرض کہ حکم شہادت
زور کا قلیل کثیر میں یکساں ہے اسلئے اسکو عدیل شرک فرمایا ہے *

فصل چھپانا گواہی کا بلا عذر گناہ کبیرہ ہے

قال تعالی ومن یکتمها فانه اثم قلبہ طبرانی کا لفظ یہ ہے من کتم شہادۃ اذا دعی الیہا
کان کمن شہد بالزور اس حدیث کی روایت سے بخاری نے احتجاج کیا ہے **ف** اسکا کبیرہ ہونا

اس حدیث اور تصریح اہل علم سے ثابت ہے *

فصل وجہ جھوٹ حسین یا ضرر بزرگ کبیرہ

قال تعالیٰ الا لعنة الله علی الکاذبین ابن مسعود کا لفظ مرفوع یہ ہے تم بچو کذب سے
 کذب راہ دکھاتا ہے فجور کی فجور راہ دکھاتا ہے ناس کی بندہ ہمیشہ جھوٹ بولتا رہتا ہے اور ارادہ جھوٹ
 کا کرتا ہے یہاں تک کہ نزدیک اللہ کے جھوٹا کلمہ لیا جاتا ہے سواہ ابو داؤد والترمذی و صحیحہ
 احمد کا لفظ یہ ہے حضرت سے پوچھا عمل ناس کا کیا ہے فرمایا کذب ہے بندہ جب جھوٹ بولتا ہے فاجر
 ہو جاتا ہے جب فجور کرتا ہے کافر ہو جاتا ہے جب کافر ہوا آگ میں گیا صحیحین میں جھوٹی بات کو
 علامت نفاق کی فرمایا ہے طبرانی و احمد کا لفظ یہ ہے بندہ سو من کامل نہیں ہوتا یہاں تک کہ مزاج
 و مراء میں جھوٹ بولنا ترک کر دے اگرچہ سچا ہو بھیتی و ابو علی و طبرانی کا لفظ یہ ہے یطیع المؤمن
 علی کل خلة غیر الخيانة و الکذب اسکی سند صحیح ہے ذم کذب میں بہت سی حدیثیں آئی
 ابن بزار کا لفظ بسند حبیہ یہ ہے داخل نہوگا جنت میں پادشاہ کذاب **ف** اسکے کبیرہ ہونیکلی
 تصریح کی ہے اگرچہ مفسر نہواذری نے کہا ہے کہ یہی ایک ہی کذب کبیرہ ہوتا ہے شافعی نے
 کتاب الام میں کہا ہے کہ منکشف الکذب منظر الکذب غیر مستتر کی گواہی درست نہیں ہے
 انتہی کذب حواہ تھوڑا ہو یا بہت سب کا ایک ہی حکم ہے شافعی نے رسالہ میں کہا ہے کہ بعض کذب
 خفی ہوتا ہے جس طرح کہ کوئی شخص کسی شخص سے کوئی خبر روایت کرے اور وہ شخص نہیں جانتا کہ وہ
 سچا ہے یا جھوٹا ہے انتہی زواج میں انواع کذب و توریہ کو سب سے لکھا ہے **ف** سبخل
 کذبات کے ایک حرفہ و قایع نگاری و اخبار نویسی ہے حدیث میں آیا ہے کہی بالمرع کذبا ان یحدث بکل
 ما سمع صاحب زواج نے اسکا ذکر اسواسطے نہیں کیا کہ یہ بدعت اونکے عہد میں مروج نہ تھی
 اس مسئلہ کی تفصیل کتاب دلیل الطالب میں مفصل مرقوم ہے *

فصل

بیٹھنا پاس شراب خوار و فساق و غیر ہم کے بطور ایسا مس کے گناہ کبیرہ ہے اسکو اذرعی نے قتل کیا ہے
 زواج کا لفظ یہ ہے کہ جلوس ہمراہ منجواران و دیگر اہل فسوق و ملاہی محرمہ کے باوجود قدرت کے
 سنہی پر یا مفارقت کے وقت عجز کے ازالہ منکر سے کبیرہ ہے خصوصاً جبکہ ان کے پاس نشست
 کر کے اور نکاح موافق بنے ۛ

فصل

ہنشینی کرنا قرا و فقہاء و متفقہ کے ساتھ کبیرہ ہے بعض اہل علم نے اسکا ذکر کیا ہے ظاہر ہے ہے کہ غلام
 نشست حالت مباشرت فسق میں ہو یا حالت بجانبت میں بلا فرق کبیرہ ہے غلامی نے دوستی
 فجار و بجالست شرابخوار کو منجملہ ذنوب کے شمار کیا ہے بلکہ زنی دوستی حرام ہے گو بجالست نہ ہو ۛ

فصل

قمار بازی کرنا خواہ مستقل طور پر ہو خواہ مقترن بلعب مکروہ جیسے شطرنج یا لعب محرم جیسے
 نزد گناہ کبیرہ ہے **قال تعالیٰ** انما الخمر والمیسر والکھاب وکل ذلک ہم من عمل
 الشیطان فاجتنبوہ لعلکم تفلحون الآیہ میسر سے مراد قمار ہے کسی طرح کا ہو جو اکیلے
 سے اسلئے منع کیا ہے کہ اسمین اکل مال باطل ہوتا ہے **قال تعالیٰ** وکلوا مما کرم
 بینکم بالباطل یہ قمار اس حدیث میں بھی داخل ہے ان رہا کہ لا تخوضون فی مال الغیر
 بغیر حق فلهم الناس بخاری میں آیا ہے جسے کہا اپنے دوست سے آؤ جو اکیلے وہ قمار
 سے سو جبکہ زنی بات کہنے پر یہ کفارہ ہے تو فصل و مباشرت کا کیا گناہ اسکا کبیرہ گناہ صریح
 آیت شریف ہے و یھو ظاہر ۛ

فصل لعب نرد کبیرہ

ابو یوسی کا لفظ مرفوع یہ ہے جسے لعب کیا نرد یا نرد شیر سے وہ عاصی ہوا اللہ و رسول کا رواہ ابوداؤد
صحیح ابن حبان والحاکم مسلم و ابوداؤد وابن ماجہ کا لفظ یہ ہے گویا غوطہ دیا اور سے اپنے ہاتھ کو
گوشت خون خوک میں ایت احمد و ابویعلیٰ و بیہقی میں آیا ہے کہ اسکی نماز قبول نہیں ہوتی ابوداؤد کا
لفظ یہ ہے تین چیزیں منجملہ بیس کے ہیں قمار ضرب بکعبہ سفیر کبوتر **ف** اسکا کبیرہ ہونا ظاہر حدیث
باب ہے اور کچھ وعید ہوتی تو عدم قبول نماز ہی کافی تھی کتاب الاسم میں نفس کی ہے حرمت قمار پر
اور قمار کو فاسق مردود الشہادۃ کہا ہے امام البحرین و اذرعی نے کہا ہے قمار کبار میں سے
ہے نرد شیر منسوب ہے طرف اول ملوک فرس کے اسلئے کہ اول واضح اور سکا وہی تھا بیہنا وہی
نے کہا ہر سب پہلے و سکو سا بور بن ارد شیر ثانی ملوک ساسان نے نکالا ہے اسی لئے اسکا نام نرد شیر

فصل

شطرنج کیلئے نرد یک قائل تحریم شطرنج کے گناہ کبیرہ ہے اکثر علماء قائل تحریم لعب مذکور کے ہیں
اور جو قائل مل ہے وہ وقت افراں قمار یا خروج وقت نماز وغیرہ اسباب کے کبیرہ کہتا ہے ابوبکر
اشرم اور ابوبکر آجری نے اپنی اپنی سند سے ذکر شطرنج کا مرفوعاً حدیث وائل بن الاسقع سے روایت
کیا ہے کہما اللہ بہ دن تین سو ساٹھ بار طرف اپنی خلق کے نظر کرتا ہے مگر صاحب شاہ کا اوسمین
کچھ حصہ نہیں ہے صاحب شاہ کو ترجمہ کیا ہے ساتھ لاء شطرنج کے اسلئے کہ اوسمین شاہ ہوتا
دوسری حدیث میں سلام کر نیے شطرنج باز پر منع فرمایا ہے ایک لفظ میں یون آیا ہے اشد لکنا
هذا با یوم القیامۃ صاحب الشکوہ الاثرۃ نقول قتلۃ واللہ مات واللہ افتراء وکن با
علی اللہ علی ترغی نے کہا ہے شطرنج جو ہے اعاجم کا الکیار و نکاہل شطرنج پر گزر ہوا تھا کہا
ما هذه التماثل التي اتم لها عاكفون تم اگر چنگاری کو لو بیانتک کہ مجبہ جائے بہتر ہے

اس سے کہ تم اسکو ہاتھ لگاؤ پھر کہو واللہ اخیرھذا خلقتم یہ بھی کہا ہے کہ سب زیادہ جو شطرنج
 بازی ہو یا سہ کہتا ہے قتل کیا حالانکہ نہیں کیا کتا ہے مات ہو حالانکہ نہیں ہوا ابو موسیٰ اشعری کہتے
 ہیں لایعجب شطرنج خاظمی ہے یعنی عامی ابن راہویہ سے کسی نے پوچھا تھا شطرنج کیسے بین
 کچھ ڈرسے کہا سارا ڈر اسی میں تو ہے کہ اس مرد والے برب کے لئے کیلا کرتے ہیں کہا یہ فخر ہے
 ابن عمر نے کہا یہ بیس سے بھی بدتر ہے کہ کبھی کبھی شطرنج زد ہے اور اکثر علما کے نزدیک کبیرہ ہے
 ابن عباس نے ایک یتیم کے مال میں شطرنج پا کر آگ سے جلادی تختی سے لایعجب شطرنج کو ملعون
 کہا ہے **حکایت** ایک آدمی مرنے لگا اوس سے کہا کلمہ کہہ اوس نے کہا شاہاٹ پھر گیا
 اوسکی زبان کو سہی عادت پڑی تھی مرتے دم جو من کلمہ اخلاص کے سمنہ سے ذکر شاہ کا نکلا اسی طرح
 ایک دوسری حکایت ہے ایک شرابی سے مرتے وقت کہا تھا کلمہ پڑھ اوس نے کہا اشر و استغنی
 پھر مر گیا لاجول ولا قوتہ الا باللہ حدیث میں آیا ہے میوت کل انسان علی صاعاش علیہ ویبعث
 علی مامات علیہ نووی نے فتاویٰ میں شطرنج کو نزدیک اکثر علما کے حرام لکھا ہے زواج میں
 دربارہ حکم شطرنج بہت لسط کیا ہے پھر کہا ہے کہ لعب مسمی بطاب وک و لعب گنجه و لعب غم سب
 ممنوع و حرام ہیں زرکشی کا لفظ یہ ہے و یلحق باللعب بالزرد اللعب بالاربعۃ عشر وبالصد
 والسلف والثواقل والکعب والربا ریب والذرافات پھر کہا ہے وکل من لعب
 بهذا الجنس فسخیف مردود الشہادۃ فماترا وغیرہ انتھی اذرعی نے کہا ہم بعض اشیاء
 کو انہیں سے نہیں پہچانتے ہیں انتھی **ف** احادیث مذکورہ لائق نظر و لحاظ کے ہیں معلوم نہیں
 کہ اسانید کا کیا حال ہے مگر آثار صحابہ مؤید و مصدق تحریم و تکبیر کے ہیں اسمین شک نہیں ہے
 کہ نفس ملاعب ملاہی علی الاطلاق حرام ہیں مگر وہ ایک دو لعب جبکہ شارع نے مساج رکھا ہے جیسے
 مسابقت افراس و ملاعب شوہر زرن وغیرہ جبکہ انواع میسر و اقسام قمار سے جدا ہوں اس بنیاد پر
 حرام لعب شطرنج ہو یا اور کوئی لعب و لہو حرام نہیں لگا درست مقتضی تکبیر کی ہے اسجد اذکر غاسہ بھی
 کفایت کرتی ہیں اگر کوئی دلیل خاص واسطے کسی لعب خاص کے میسر نہ آوے ۛ

فصل

ستار بچانا یا اور کوئی نزار اور استماع کرنا اور تار کو زخم سے مارنا گناہ کبیرہ ہے **قال فقہ**
ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هذواً
اولئك لهم عذاب مہین ابن عباس و حسن نے تفسیر ائمہ حدیث کی تلاہی کی ہے **وقال**
فقہی واستغفر لمن استطعت منهم بصوتك مجاہد نے اسکی تفسیر غنا و نزار میر سے
کی ہے حدیث میں آیا ہے اللہ ہر مذنب کو بخشتا ہے مگر صاحب عرطبہ یا عرطابہ یا کوبہ کو عرطبہ عود کو
کہتے ہیں **ف** ان ہر شمش امور کو بہ تعبیت اکثرین کبار میں شمار کیا گیا ہے اہل عراق یقیناً
انکو سبجہ کبار کے بتاتے ہیں کتاب شامل میں کہا ہے جسے استماع کیا کسی ایک شے کا ان محرمات
میں سے وہ فاسق مرد و الشہادۃ ہوا اسمین کچھ تکرار سماع شرط نہیں ہے انتہی صاحب زواج کہتے
ہیں ضرب و استماع ہر مطرب کا حرام ہے جیسے طنبور و عود و رباب و چنگ و کمنجہ و درتج و صنج و نزار عراقی
ویراع یعنی شبابہ و کوبہ وغیرہ و تار ساز جمع ہر سفر فہ کی اصوات قیان کو کہتے ہیں جبکہ ہمراہ عود ہو
ورنہ سفر فہ نہیں کہینگے بعض نے کہا ہے ہر باجا جس میں تار ہو سفر فہ ہے اسلئے کہ وہ آلات شرب سے
ہے حدیث ابو عامر میں نزدیک اہل سنن کے آیا ہے میری امت میں ایک قوم ہوگی جو حریضی فرج
و حریر و خمر و معارف کو حلال کرینگے یہ حدیث تحریم جمیع آلات لہو و مطرب میں صریح ظاہر ہے ابن خرم کا اس
حدیث کو موقوف و کذب کہنا غلط ہے اسلئے کہ بخاری نے اسکو تعلیقاً اور اسمعیلی نے موصولاً اور
احمد و ابن ماجہ و ابونعیم و البور و اورد نے باسانید صحیحہ جنہیں کوئی مسلمین نہیں ہے روایت کیا ہے اور
ایک جماعت ائمہ نے اسکی تصحیح فرمائی ہے زواج میں کئی ورق تک آلات لہو پر نام بنام نقل کلام
فقہاء اسلام سب کیا ہے حاصل یہ نہیں کہ استعمال و استماع حملہ آلات ملاہی و معارف کا حرام ہے
اور حملہ طنابیر و اعداد و تار و نزار میر وغیرہ کبار میں داخل ہیں اگرچہ بعض میں خفیف اختلاف
فقہاء کا ہے

فصل

اشعار و منظومات میں تشبیہ کرنا ساتھ غلام کے ہر چند کہ معین نہ ہو ہمراہ ذکر عشق کے یا ساتھ کسی عورت اجنبیہ کے اگرچہ ذکر اس کا فحش نہ کرے یا ساتھ کسی عورت مبہمہ کے جس کا ذکر فحش نہ کرے اور پڑھنا اس تشبیہ کا گناہ کبیرہ ہے پہلی بات کو رویانی نے کبیرہ کہا ہے اور یوں لکھا ہے ولو كان يشيب بجلدهم وبذاكره فشق وان لم يعينه لان النظر الى الذكور بالشهوة حرام بكل حال انتہی لکن تہذیب میں اعتبار تعین کا کیا ہے اذرعی کہتے ہیں یہی اقرب ہے اور قول اول ضعیف ہے اسلئے کہ شاعر حقیقت میں کچھ عاشق نہیں ہوتا ہے بلکہ اظہار صنعت کا واسطے ترقیق شعر کے کرتا ہے اسلئے محب تشبیہ مجہول سے فاسق نہیں ہوگا شافعی نے اپنی غزل میں کہا ہے

لو ان عيني الباك الدهر ناظرة + جاءت وفاتي ولم اشبع من النظر

پہر کہا ہے کہ اس شعر میں کچھ تصریح غلام کی نہیں ہے جائز ہے کہ امام رسانی اللہ عنہ نے یہ شعر حق میں اپنی بی بی یا کنیز کے کہا ہوا انتہی میں کہتا ہوں کہ شاعر کو مقصود شعر سے صرف منضمونہی ہوتی ہے بلاغت معنی و فصاحت لفظ پر نظر رہتی ہے نہ وہاں کوئی غلام ہوتا ہے نہ کوئی عورت حلال یا حرام نہ کبیرہ ہونا دوسری تیسری بات کا سوا اس کا ذکر شریح نے روضۃ الحکام میں کیا ہے اذا شيب بامرأة وذكرها بفحش فهو فاسق وان ذكرها بطول او قصر انتہی روضۃ کا لفظ یہ ہے التشبيب بالساء والغلمان من غير تعين لا يخل بالعدا وان اكثر منه لان التشبيب صنعة وعز عن الشاعر تحسين الكلام لا تحقيق المذكور انتہی کتب بن زہیر نے حضرت کے سامنے تشبیہ بسوا کی تھی انکار فرمایا بعض نے کہا ہے کہ وہ اس کے چچا کی بیٹی اور بی بی تھی وہ مدت سے غائب تھا اسی حبس کی یہ بات ہے کہ شاعر ذکر لیلی و سعدی و وعد و ہند و سلمی و لبنی کا کیا کرتے ہیں ابن عبد البر نے کہا ہے ولا یکرہ

من الشعر احد من اهل النعم ولا من اولى النهى وليس احد من كبار الصحابة واهل العلم
مواضع القدوة الا وقد قال الشعر او تمثل به او سمع فرضيه ما كان حكمة او مباحا و
لم يكن فيه فحش ولا خنا ولا لمسلم اذى وكان عبد الله بن شبيب بن مسعود احد فقهاء
المدينة العشرة ثمر المشيخة السبعة شاعرا مجيدا انما هي :

فصل

شعر مشتمل ہجو مسلم پر کہنا اگرچہ سچی ہو یا فحش و کذب پر مشتمل ہو اور اس ہجو کا پڑھنا مشہور کرنا
گناہ کبیرہ ہے **ف** انکا کبیرہ گناہ موجب تفریح جرم بانی وغیرہ کہ سہیہ انشاء و انشاء شعر سے
کوئی مرد و استمادہ نہیں ہوتا ہے جب تک کہ ہجو کسی مسلمان کی یا فحش یا کذب یا فحش نہ ہو
زواج برہین بابت ہجو مسلم و ذمی وغیرہ کے بہت بسط کیا ہے قول فیصل اس بارہ میں یہ ہے
کہ شعر ایک کلام ہے حسن او سکا حسن اور قبیح او سکا قبیح ہے :

فصل

شعر میں ایسا مبالغہ کرنا جسکی عادت نہیں ہے جیسے کسی جاہل یا فاسق کو عالم ٹھیرانا یا عاقل
کہنا اور شعر کے ذریعہ سے کہانی کرنا اور بہت سبب و وقت شعر گوئی میں صرف کرنا اور جب صلہ
نہ ملے تو ذم و فحش میں مبالغہ کرنا گناہ کبیرہ ہے **ف** ان دونوں کا کبار ہونا مدلول اقوال
اہل علم ہے عمدہ میں کہنا ہے حمد و کرماتند شیر یا بدر کے کہنا قاصد عدالت اور موجب رد
سماوت نہیں ہے یا کاتب کا یوں کہنا کہ انا فی ذکرک انا باللیل والنهار وکلا اخلی مجلسا
عن ذکرک وانت احب الی من نفسي کہ یہ بھی قاصد نہیں ہے کیونکہ مقصود اس سے تفریح
کلام ہے نہ کذب گو یا بمنزل لغویہین کے ہے ہاں کسی فاسق یا جاہل یا فحش کو اعلیٰ اکر م کہنا جو
بدالت حسن کذب ہے بے شبہہ طرح جلیباب حیا و مروت ہے اسی طرح مدح کو حریفہ ٹھیرانا اور اکثر

وقت اوسمیں منافع کرنا مذموم و گناہ ہے جب شعر آفات ترجمہ فصل سے غالی ہو تو اوس کا انشاء و انشاء
لاباس ہے حضرت کے شعر اوتھے جیسے حسان اور عبداللہ بن رواحہ و کعب بن مالک اور حضرت
سوشتر امیہ بن الصلت کے سنے تھے اور فرمایش کر کے انشاء کر لئے تھے اور ایک غلام نے
صحابہ و تابعین و من بعد ہم سے انشاء و اشعار کا کیا ہے اہمیت کہتے ہیں میں نے شعر ہدایہ کے امام
شافعی کو سنا ہے بلکہ حفظ و ادین عرب میں بڑی مہوت ہے معرفت کتاب و سنت پر بخاری کا لفظ
یہ ہے ان من الشعر الحکمۃ شافعی کا لفظ مرفوعاً یہ ہے الشعر کلام حسن و حسن قبیلہ
زواج میں کہا ہے اس میں شک نہیں ہے کہ جو شعر طاعت خدا و اتباع سنت و اہتمام بدعت
و عذر معصیت پر آمادہ کرے وہ قربت ہے یا مدح رسول اللہ علیہ السلام و آلہ و سلم میں ہو
شاعر کا ہجو کرنا بھی ہو یا دروغ مرام اور موجب دشمنات ہے اسطرح اشعار فاحشہ و فحش
وغیرہ کا حکم ہے +

فصل

ادمان صغیرہ یا صغائر کا اس طرح کہ معصیت طاعت پر غالب آجائے گناہ کبیرہ ہے علمائے
اسکی تفسیر کی ہے رافضی نے کہا ہے کہ اصرار صغیرہ پر مثل ارتکاب کبیرہ کی ہے جہود کہتے ہیں
جس کے معاصی طاعت پر غالب ہیں وہ مرد و الشہادۃ ہے حاصل یہ ہے کہ معتد بانفاق متاخرین
مثل اذری و یقینی و زکشی و ابن العباد وغیرہم کے یہ بات ہے کہ مداومت کسی صغیرہ پر یا
انواع صغائر پر خواہ اوپر مقیم ہو یا کمتر بصورت غلبہ طاعات کے معاصی پر مفر نہیں ہوتی ہے
ورنہ مفر ہے و لم یصر و اعلیٰ ما فعلوا کی تفسیر یہ کی ہے کہ لم یعن مواعلیٰ ان لا یجودا و الیہ
مطلب یہ تفسیر کہ اصرار کہتے ہیں عزم کو عود پر تکرار عزم عدم عود ابن الصلاح کا لفظ یہ ہے کہ اصرار کہتے
ہے ساتھ مذنب کے اس طرح کہ عزم عود کا مستمر ہو اور مدام اوس کام کو کرتا رہے یہاں تک کہ تکرار
کبیرہ ہو جائے انفل ہو اسکے لئے کوئی زمانہ اور عدد و محصور نہیں ہے غرض کہ مداومت غلبہ طاعت یا معاصی پر ہے

فصل

ترک کرنا توبہ کا کبیرہ سے گناہ کبیرہ ہے اس کا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ ذکر اور سکا سنہین دیکھا قال
لَعَالِی وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون اسی طرف اشارہ ہے
 یعنی عدم توبہ خسارہ ہے اسی لئے توبہ کرنا کبیرہ سے واجب عین ہے فوراً نبض کتاب و سنت
 واجماع است باقلائی کہتے ہیں واجب ہے توبہ تاخیر توبہ سے بلکہ ابوالحسن اشعری نے کہا ہے
 کہ توبہ کرنا صغیرہ سے بھی فوراً واجب عین ہے جس طرح کہ کبیرہ سے واجب ہے بلکہ امام الحرمین
 اسپر اجماع نقل کیا ہے **ف** اس میں اختلاف ہے کہ قبول ہونا توبہ کا قطعی ہے یا ظنی نووی نے
 کہا ہے قبول ہونا توبہ کا فر کا اسلام سے قطعی ہے اور قبول ہونا توبہ غیر کافر کا وقت وجود شرط
 کے ظنی ہے امام نے کہا ہے وزر کفر کا ایمان لانیسے اور کفر پر نادم ہونیسے بالا جماع ساقط ہو جاتا
 اسکے سوا جو اور انواع توبہ کے ہیں ان کا قبول ہونا مطمئن ہے یہی حق نے شعب الایمان میں کہا
 حدیث میں حد و ذکر کفارہ ٹھیرایا ہے جبکہ توبہ کرے کیونکہ سابق سے بعد قطع کے فرمایا متانتب
 الى الله **ف** وہ توبہ جو ماحی اثم ہوتی ہے دو طرح ہے ایک یہ کہ مستعلق حق آدمی نہ ہو
 دوسرے وہ جو اس سے مستعلق ہو اول جیسے وطودا جنبیہ مادون فرج بین اور شرب خمر حدیث
 میں آیا ہے الندم توبہ رہا باز رہنا فی الحال اور عدم عود پر سو یہ شرہ ہے ندامت کا کچھ شرط نہیں
 ہے مگر تاج سبکی نے کہا ہے تحقق ندم کا نہیں ہونا مگر توبہ امور سے وہ تین یا پانچ امر ہیں ایک
 ندامت دوسرے غم عدم عود تیسرے فی الحال باز رہنا گناہ سے چوتھے استغفار کرنا زبان سے یا پوچھنا
 وقوع توبہ کا قبل غرغره و معائنہ کے بعض نے کہا پانچ سے بھی زیادہ ہیں جیسے نہونا توبہ کا اضطراب
 بظہور آیات جیسے نکلنا سورج کا مغرب سے اور جیسے چوڑ دینا مسکان معصیت کا اور جیسے
 تجدید توبہ کی معصیت سے جبکہ بعد توبہ کے یاد آئے اور جیسے عود نہ کرنا طرف اس معصیت کے
 اور جیسے تمکین دینا حاکم کو اقامت حد پر اور جیسے تدارک کرنا اس کا بادل و قضا دوسری قسم

توبہ کی جو متعلق حق آدمی ہے اور تمہیں بھی یہی شرط ہیں بلکہ یہ شرط زیادہ ہے کہ اس حق کو اپنے
 ذمہ سے ساقط کرے اگر مال ہو تو واپس کر دے اور اگر اور کچھ ہو تو اس کا ویسا نذر کرے
 قاضی حنین نے کہا ہے کما یحرم فعل الحرام یحرم الفکر فیہ **لقولہ نقیض** ولا یتنوا
 ما فضل اللہ بہ بعضکم علی بعض فمنع من العتبی کما منع من النظر الی ما لا یحل **بقولہ**
 قل للہ صلین یقتوا من البصار ہما انتھی اگر یہ نیت کی ہے کہ کل میں کافر ہو جاؤں گا تو وہ آج
 ہی کافر ہو گیا علی الامح زواجہ میں بخت مسائل توبہ کو سات ورق میں بسط سے لکھا ہے مذہب
 فقہاء و اہل علم کو مع خلاف کے ذکر کیا ہے ۔

فصل

انصار سے بغض رکھنا اور کسی صحابی کو برا کہنا گناہ کبیرہ ہے بخاری میں آیا ہے علامت ایمانی
 حب انصار اور علائق نفاق کی بغض انصار ہے دوسرا لفظ صحیحین کا یہ ہے لایحکم لہم الامون و
 لایبغضہم الا صنف من اجمہم احب اللہ ومن البغضہم اللہ مراد انصار سے
 اوس و خزرج ہیں اگرچہ بعض مناب نے کہا ہے کہ مراد انصار خدا و رسول و دین اسلام ہیں اور
 وہ قیامت تک باقی ہیں شیخین کا لفظ یہ ہے لاشبوا اصحابی فوالذی نفسی بیدہ لو انفق
 احدکم مثل احد ذہبا ما بلغ صد احدہم ولا تصیفہ نہی واسطے تحریم کے آتی ہے
 یہ حدیث شامل ہے جمہ ما جریں و انصار و غیر ہم کو تہذیبی کا لفظ یہ ہے تم ڈرو اللہ سے حق میں سیر
 اصحاب کے مت نشانہ بناؤ اور انکو بعد میرے جو کوئی اور نہ دوست رکھیگا وہ میری محبت سے
 اور جو کوئی اور نہ دشمن رکھیگا وہ میرے بغض سے جسے اور نہ کو ایذا دی اوسے مجھ کو ایذا دی
 اور جسے مجھ کو ایذا دی اوسے اللہ کو ایذا دی جسے اللہ کو ایذا دی قریب ہے کہ اللہ اوسکو پا کر
 اس بارہ میں بہت حدیثیں آئی ہیں کتب سنت میں باب فضائل و مناقب صحابہ کا مستقل منعقد
 ہے صاحب زواجہ کہتے ہیں وقد استوفیتہا وما تعلق بہا فی کتاب حافل لم یصنف فی

هذا الباب فيما اظن مثله ومن ثم سميت المواقف المحرقة لاختلاف الشياطين اهل البيت
 والضلال والنزاع فاطلب ان تشت لثري ما فيه من محاسن الصحابة وثناء
 اهل البيت عليهم السلام لا سيما الشيخان ومن افتضاح الشيعة والرافضة في كذبهم وتقولهم
 واقتراعهم عليهم بما هم بريئون منه من ان الله عليهم اجمعين **فان** ان
 كے کبیرہ ہونے کی تصریح بہت سے علما نے کی ہے شیخین وغیرہ نے کہا ہے کہ سب صحابہ کبیرہ
 ہے یقینی نے کہا ہے داخل ہے نیچے مفارقت جماعت کے جسے سب صحابہ کیا وہ بلا نزاع
 مرکب کبیرہ ہوا انتہی اکثر علما نے کہا ہے کہ سب ابو بکر و عمر کفر ہے اس لئے کہ ایک حدیث میں آیا ہے
 من سبک یا ابابکر فقد كفر سوجیکہ حدیث صحیح میں یوں آیا ہے من قال لاحیه یا کافر فقد
 باع بها احدھما تو بے شبہہ سب ابی بکر و ذریت ابی بکر قطعاً کافر ہو گا اللہ پاک نے قرآن میں
 کسی جگہ نفس کی ہے کہ وہ صحابہ سے راضی ہے سوا اب جو کوئی کسی ایک صحابی کو برا کہیگا وہ گوا
 اللہ سے محاربت کرتا ہے حضرت نے صحابہ کی محبت و بغض کو اپنی محبت و بغض ٹھہرایا ہے فضائل
 صحابہ کے بے گنتی ہیں انکے آثار حمیدہ اسلام میں بشارتیں اگر صحابہ نہ ہوتے ہم تک علم قرآن و حدیث
 کا کچھ نہ پہنچتا شریع اسلام کا ظہور نہو اعلیٰ مخصوص خلفاء راشدین فاضلہ عشرہ مبشرہ پھر درجہ
 بدرجہ تا آخر صحابی سب کی محبت و تعظیم کرنا مستحب و واجب ہے جو لوگ انکو برا کہتے ہیں یہ
 سب دلیل ہے انکے خبیث باطن پر **چک** کمال ابن قدیم نے تاریخ حلب میں لکھا
 کہ جب ابن منیر مر گیا ایک جماعت جو انان حاسب کی سیر کرنے کو لٹکی تھی بعض نے بعض سے کہا جیسے
 سنا ہے کہ کوئی سب ابوبکر و عمر نہیں مڑتا ہے لکن اللہ او سکو قبر میں سوز کی صورت کو دیتا ہے ان
 شک نہیں ہے کہ ابن منیر سب ابی شیخین تناسب کی راے یہ ہوئی کہ او سکی قبر پر جاکر او سکی صورت
 دیکھیں چنانچہ قبر کو کوہ واد نکلیا کہ سور ہو گیا ہے سونہ او سکا قبلہ سے اور طرف کو پھر اسے او سکو
 نکال کر کنارہ قبر پر ڈال دیا کہ لوگ دیکھیں پھر سب کی سمجھ میں یہ آیا کہ او سکو آگ سے جلا دین
 چنانچہ منہ جھلس کر قبر میں ڈال دیا اور مٹی ڈال کر چلے آئے شیعی اکابر تابعین سے تھے وہ کہتے

رافضہ یہودیہ میں اس امت کے مسئلے کے مثل یہود کے بغض اسلام رکھتے ہیں پھر مطابقت ان کے اعمال کی ساتھ یہود کے ذکر کی سہولت کا یہود و نصاریٰ کو اور نہ فریت حاصل ہے پھر وجہ فریت کی بیان کی جس کا ذکر مع دیگر حکایات کے زواہر میں مذکور ہے **ف** علمائے کما ہے سب عائشہ رضی اللہ عنہا بالاجماع کفر سے اس لئے کہ اس سب میں تکذیب قرآن کی سیطرہ انکار صحبت ابو بکر کا بالاجماع کفر ہے کیونکہ اس میں ہی تکذیب قرآن کی ہے **قال** اذ يقول لصاحبها لا تحزن ان الله معنا سبست علمائے قویٰ یاہر کہ سب عائشہ کو قتل کرنا چاہی حسن بن زید کے ساتھ ایک شخص نے عائشہ کو برا کہا تھا غلام سے کہا اور اٹھ اس کا کٹ لے چنانچہ اس نے سر اس کا کٹ لیا عائشہ کے مناقب بہت ہیں ستر ہزار مجاہدین میں صرف کئے اور خود چونڈ لگائے ہوئے تین تین انہوں نے جبریل کو دیکھا تھا حضرت نے کہا اسی عائشہ سلام کر سہ کر مایہ جبریل میں شکوہ سلام کرتے ہیں زواہر میں اس جگہ سبست فضائل و خصائص عائشہ رضی اللہ عنہا سے ذکر کئے ہیں *

فصل

جو ماد دعویٰ کرنا کسی شخص یا باوجود علم کے گناہ کبیرہ ہے حدیث میں آیا ہے من ادعی بعبالیس له فلیتوب مقعدہ من الناس و عید بہت سخت ہے اس وعید کی وجہ سے اس کا کبیرہ گناہ سب سے اگرچہ کیسی قدر صحیح اس باب میں بھی نہیں دیکھی ہے *

کتاب العتق

خادم بنا مرد آزاد کا بنیر کسی مستغنی شرعی کے مثلاً باطن میں آزاد کر دیا ہے اور ظاہر میں اس کے خدمت لیتا ہے استمرار گناہ کبیرہ ہے اس کا کبیرہ ہونا ظاہر ہے اگرچہ اس کی تصریح نہیں دیکھی جو وعید شدید غلام بنانے میں کسی آزاد کے آئی ہے وہ اس کبیرہ کو بھی شامل ہے زواہر میں غایتہ نقد ادکار کا اسی کتاب العتق پر کیا ہے عتق کہتے ہیں آزاد کرنے کو مسرت حدیق کبر یعنی عتق

کالقب عتیق تھا آسے کہ اللہ نے اونکو آگ جہنم سے آزاد کر دیا تھا میرا نام بھی صدیق ہے اگرچہ مجھ کو
بجہر مشارکت اسمی کے کوئی مناسبت اونسے نہیں ہے لکن اللہ کی رحمت اوسکے غضب پر سابق
ہے اگر مجھ کو بھی وہ اپنے فضل و کرم سے عذاب و عقاب اخروی سے آزاد کر دے تو کچھ دور نہیں کہ
الحمد للہ تعالیٰ کہ اتمام کبار کا بیان آزادی نار پر ہوا اعتقنا اللہ من النار وجعلنا من اولیاء
المصطفین الاخیار *

خاتمہ بیان میں فضائل و متعلقات توبہ کے

اس باب میں آیات و احادیث کثیرہ مشورہ وارد ہیں **قال تعالیٰ** و توبوا الی اللہ
جمیعا ایہا المؤمنون لعلکم تفلحون **وقال تعالیٰ** الا من تاب وامن وعمل
صالحا فاولئک یبدل اللہ سیئاتہم حسنات وکان اللہ غفورا رحیما **وقال تعالیٰ**
ومن تاب وعمل صالحا فانه یبوی الی اللہ متابا مسلم کاللفظ مرغوعا یہ ہے بیشک اللہ
بڑھاتا ہے ہاتھ اپنات کو تاکہ توبہ کرے گنہگار دن کا اور بڑھاتا ہے ہاتھ اپنا دن کو تاکہ توبہ کرے
گنہگار رات کا یہاں تک کہ نکلے سورج مغرب سے ترمذی کاللفظ یہ ہے کہ مغرب کی طرف ایک رو
ہے جسکا عرض چالیس یا ستر برس کا رستہ ہے کھول رکھا ہے اللہ نے اوسکو اوس دن سے
جب سے کہ آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے اوسکو بند نہ کرے گا یہاں تک کہ نکلے سورج اوس طرف
وذلك قوله تعالیٰ یوم یأتی بعض آیات لیلک لا ینفع نفسا ایما نفھا اسکو
ترمذی نے صحیح کہا ہے طبرانی کاللفظ بسند جید یہ ہے حنت کے آٹھ دروازے ہیں سات بند ہیں
ایک واسطے توبہ کے کھلا ہے بیان تک کہ اوس طرف سے سورج نکلے ابن ماجہ کاللفظ بسند جید یہ ہے
اگر خطا کر و تم یہاں تک کہ پہنچیں خطائیں تمہاری آسمان کو پہر توبہ کر و تم توبہ قبول کرے گا اللہ توبہ تمہاری
ترمذی و ابن ماجہ کاللفظ یہ ہے سارے بنی آدم خطاوار ہیں اور بہر خطاوار و نہیں بہت توبہ کریں گے
ہیں اسکو حاکم نے صحیح کہا ہے ترمذی کاللفظ بسند حسن یہ ہے اللہ قبول کرتا ہے توبہ بندہ اگر توبہ

کہ غرہ سنین لگا ہے یعنی جان حلق تک سنین پہنچی ہے طبرانی کا لفظ بسند صحیح یہ ہے کہ التائب من الذنب
 کفر کا ذنب لہ لکن اسکی سند میں انقطاع ہے مگر یہ تہی نے اسکو دوسرے طریق سے روایت کیا ہے۔
 ابن حبان و حاکم کا لفظ یہ ہے الذم تقبہ اسکو حاکم نے صحیح کہا ہے مسلم وغیرہ کا لفظ یہ ہے قسم
 اسکی جبکہ ہاتھ میں ہے جان میری اگر تم گناہ نہ کرتے اور مستغفر نہوتے تو اللہ تمکو لہجاتا اور ایک
 دوسری قوم کو سوا تمہارے لاتا جو گناہ کرتی اور استغفار کرتی پہر او کو بخشا مسلم میں یہ قصہ
 آیا ہے کہ ایک عورت نے حرام کا بچہ بنا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو رجم کیا اور او کو
 نماز جنازہ پڑھی پہر فرمایا لقد تابیت لقبة لوقسمت بای سبعین من اهل المدينة لو سعتهم
 وھل وجدت افضل ھم۔ جادت بنفسھا اللہ عز وجل ابن عمر کہتے ہیں میں نے ایک حدیث
 حضرت سے سنی کہ ایک بار دو بار بلکہ سات بار فرماتے تھے کفل بنی اسرائیل من تھا کسی گناہ سے بڑھ کر
 نکرتا تھا اس کے پاس ایک عورت آئی اسکو ساٹھ دینار دے و طی کرنے پر پھر جب بیٹھا جیسے مرد
 عورت پر بیٹھتا ہے تو وہ عورت کا پنی اور روئی کہا کیوں روتی ہے کہا میں تجھ پر زبردستی کی ہو
 کہا سنین لکن یہ ایک ایسا کام ہے جو میں نے کبھی سنین کیا اور مجھکو اس کام پر آمادہ سنین کیا ہے
 مگر حاجت نے کہا تو یہ کام کرتی ہے جو تو نے کبھی سنین کیا تو جا یہ دینار میںے مشکو دے اور قسم ہے
 اللہ کی کہ میں بھی اب کبھی اللہ کی معصیت نہ کروں گا پہر وہ اوسی رات مر گیا صبح کو اس کے دروازے
 پر یہ لکھا ہوا تھا ان اللہ قد غفر للکفل یعنی اللہ نے کفل کو بخش دیا صحیحین میں قصہ ایک شخص
 کا آیا ہے جس نے نانو سے خون کئے تھے جب وہ اوس زمین معصیت سے نکل کر چلا راہ میں مر گیا ملائکہ
 رحمت عذاب میں جگر ا ہوا آخر اسکو دوسری زمین سے قریب پایا ملائکہ رحمت لینگے اس قصہ کو
 طبرانی نے بھی بسند حیدر روایت کیا ہے زہر و ابر میں دونوں روایات کو بطور ہما نقل کیا ہے مسلم کا
 لفظ یہ ہے اللہ فرماتا ہے میں پاس گمان اپنے بند کے ہوں ورنہ اس کے ساتھ ہوں جب
 وہ مجھکو یاد کرتا ہے واللہ کہ اللہ بہت خوش ہوتا ہے تو بہ سے اپنے بند سے کی جتنا کہ کوئی تم میں
 سے اپنے گم کردہ جانور کی جنگل میں پانے سے خوش سنین ہوتا جو کوئی بخشے ایک بالشت قریب

ہوتا ہے میں اس سے ایک گز قریب ہوتا ہوں اور جو کوئی مجھ سے ایک گز قریب ہوتا ہے میں اس سے
 ایک باع قریب ہوتا ہوں اور جب وہ میری طرف متوجہ ہو کر چلتا ہے تو میں اس کی طرف دوڑ کر
 آتا ہوں اسکو بخاری نے بھی روایت کیا ہے طبرانی کا لفظ یہ ہے جس نے اچھا کام کیا آئندہ بخشا گیا
 اس کا کام گزشتہ اور جس نے بُرا کام کیا آئندہ وہ پکڑا گیا گزشتہ و آئندہ پر مسلم میں آیا ہے کہ ایک
 شخص نے سوا جماع کے سب کام ایک عورت سے کئے تھے حضرت اُسے اگر کما کچھ جواب ندیا جب
 وہ چلا گیا اسکو بلا کر یہ آیت پڑھی واقم الصلوٰۃ طر فی النہار من الزہا من اللیل ان الحسنات
 یندھین السیئات ذلک ذکرہی للذکرین ایک شخص نے قوم میں سے کہا اسی رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم یہ خاص اسکے لئے ہے فرمایا نہیں بلکہ سب لوگوں کے لئے ہے بزار و طبرانی کا لفظ
 بسند جدید ہے کہ ایک آدمی نے اگر حضرت سے کہا بھلا بتاؤ کہ جس نے سارے گناہ کئے ہیں اور کوئی
 شے نہیں چھوڑی اور اس نے اس حال میں کسی حاجہ واجبہ کو ترک نہیں کیا وہ بھی توبہ کر سکتا ہے
 فرمایا تو مسلمان ہو چکا ہے کہا ہاں میں گواہی دیتا ہوں اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وانک رسول
 فرمایا تو حسنات کرسیات کو چھوڑ دے اللہ تعالیٰ اون سب گناہوں کو تیرے لئے خیرات کر دیگا
 اوس نے کہا بھلا میرے عذرات و فجرات بھی خیرات ہو جائیں گے فرمایا ہاں اوس نے کہا اللہ اکبر پھر تکبیر
 کہتا ہوا چلا گیا یہاں تک کہ آنکھ سے اوٹ میں ہو گیا حاجہ وہ شخص ہے جو حاجیوں کی راء زنی وقت
 توجہ کے طرف حج کے کرے و آجہ وہ شخص ہے جو پھر تے وقت حاجیوں کو لوٹے راہ زنی کرے
 اگلی حدیث دلیل ہے تکفیر سیئات صفائے پر کہ نماز پڑھنے سے چھوٹے گناہ مٹا جاتے ہیں
 دوسری حدیث دلیل ہے تکفیر کبائر پر کہ توبہ کر نیے اور حسنات بجالانے سے زمانہ آئندہ میں
 گو وہ کیسے ہی بڑے گناہ کیوں ہوں سبیل بر خیرات ہو جاتے ہیں واللہ الحمد اسی اللہ پاک
 تو میرے عذرات و فجرات کو بھی اپنی رحمت سے خیرات کر دے اور مجھ کو توفیق فعل حسنات و ترک
 سیئات کی باقی عمر میں لطف فرماتیری رحمت واسعہ کے سامنے ایک شست فاشاک کا پاک کر دینا
 کچھ بڑی بات نہیں ہے صحیحین میں آیا ہے ایک آدمی اپنی جان پر اسرار کرتا تھا اسکو جواب

موت آئی اپنے بیٹوں سے کہا جب میں مرجاؤں مجھ کو جلا کر پیس کر ہوا میں اور دنیا والہ اگر اللہ
 مجھ پر قدرت پائیگا یعنی ارادہ کرے گا تو مجھے ایسا عذاب کرے گا جو کسی کو نہ کیا ہو گا جب وہ مر گیا تو
 اوسکے ساتھ ایسا ہی کیا گیا اللہ نے زمین کو حکم دیا کہ جو کچھ تجھ میں ہے اوسکو جمع کر دے
 زمین نے ایسا ہی کیا وہ کٹرا ہو گیا اللہ نے پوچھا تجھ کو اس کام پر کسے آمادہ کیا اوسے کہہ
 خشیتک یا رب یا یون کہا تھا فذلک اللہ نے اوسکو بخشہ یا ترندی کا لفظ پسند حسن و غریب یون
 ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے نکالو آگ سے اوس شخص کو جس نے یاد کیا مجھ کو ایک دن یا ڈرا مجھ سے کسی
 جگہ میں صحیحین کا لفظ یہ ہے اللہ تعالیٰ کہتا ہے جب ارادہ کرتا ہے بندہ میرا اس بات کا کہ کوئی
 سیدہ کرے تو تم اوسکو نہ لکھو جب تک کہ عمل میں نہ لائے پھر اگر عمل میں لائے تو اوسکو سشل
 اوسکے لکھو یعنی ایک ہی سیدہ اور اگر اوسکو پیر سے سبب سے چوڑے تو تم ایک حصہ لکھو اللہ
 ابن حبان کا لفظ یہ ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے مجھ کو قسم ہے میری عزت کی جمع نہ لگائیں اپنے
 بندے پر دو خوف اور دو امن جب وہ مجھ سے دنیا میں ڈرے گا تو اس دن لگائیں اوسکو قیامت میں
 اور جب اس دن بگاؤ نہ دیا میں تو ڈراؤن گا اوسکو قیامت میں ابن عباس کہتے ہیں جب یہ آیت
 اتری یا ایھا الذین امنوا اتقوا انفسکم واهلیکم نارا ووقو دھا الناس والحجرات حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحاب پر تلاوت کی ایک جوان بیوی شہوگر گر پڑا حضرت اے اوسکے
 دل پر ہاتھ رکھا وہ متحرک نہا فرمایا اسی جوان کا اللہ اللہ کہہ اوسے کہا حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اوسکو بشارت جنت کی دی اصحاب نے کہا اسی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کیا یہ بشارت ہمارے درمیان میں ہے فرمایا تم نے یہ قول اللہ تعالیٰ کا سنیں سنا ہے ذلک
 لمن خاف مقامی وخاف وعیدہ والالحاکم وضحہ غر نکہ خون پرمی نعمت ہے خون
 سے جنت ملتی ہے پھر جو کوئی خون سے اللہ کے کوئی گناہ ترک کر دیتا ہے اوسکو تو ضرور ہی
 بہشت نصیب ہوتی ہے قرآن پاک میں فرمایا ہے فاما من خاف مقام ربہ ونهى النفس عن الهوى
 فان الجنة بھی المادی یہ اللہ کا وعدہ ہے اوسکے وعدے میں تخلف نہیں ہو سکتا بلکہ

خائف کے لئے دو جہتوں کا وعدہ بھی فرمایا ہے ولکن خاف مقام سربہ جہتہاں گویا دار مدار
 حصول نایم حنت کا خوف و خشیت پر ہے اور کیونکہ جسکو خشیت نہیں ہے اوسکو معافی و
 انعام و سیئات صغائر و کبائر پر جرات ہوتی ہے جسکو خوف و استغیہ حال ہوتا ہے وہ بہ نسبت
 غیر خائف کے گناہ سے زیادہ بچتا ہے یہ خوف بہ نسبت عموم خلایق کے اہل علم کو زیادہ ہوتا
 انما یخشى الله من عباده العلماء مراد علماء سے اس جگہ وہ لوگ ہیں جو عارف اسما و
 صفات الہی و احکام تشریعی اور تامل کتب و سنت ہیں اعتقاد و عمل میں گویا خوف کو انہیں
 میں منحصر فرمایا ہے یہی وجہ ہے کہ جو لوگ علماء و سوار ہیں یا تتبع راستے سجد و اس خشیت سے
 بے بہرہ محض ہوتے ہیں بلکہ جو عورت و جرات گناہوں پر اوندھو ہوتی ہے وہ غیر کو بلکہ صلیہ
 عوام کو نہیں ہوتی ہے سو جبکہ یہ خشیت مخصوص باہل علم ٹھہری تو اب معلوم ہو کہ حنت بھی
 خاص انہیں کا حصہ ہے اسلئے کہ اللہ پاک نے فرمایا ہے ذلک لمن خشى سربہ یعنی حنت
 واسطے اہل خشیت کے ہے اور اہل خشیت یہی اہل علم ہیں تو حنت انہیں کی میراث ٹھہری یا اوسکی جو کہ
 انکے حکم میں ہے اہل تقویٰ و زہد و اعمال صالحہ سے گو علم و عمل میں برابر انکے نہوا اسلئے کہ دوستدار
 صلحاء و اہل علم کا بھی درجہ آخرت میں مہمانان انکا ہو گا حدیث میں آیا ہے الموضع من احب و دیر
 لفظ یہ ہے انت مع من احببت اسی اللہ میں ایک ادنی مسلمان عاصی ہون نہ عالم ہون نہ خاشی
 ہون مجھے رات دن صدور معاصی کا یون ہوتا ہے جیسے سیخہ برستا ہو میں ہر چند چاہتا ہوں
 کہ اس ورطہ سیئات سے کسی طرح علیحدہ ہو کر تیرے ہی کام کا خالص مخلص رہ جاؤں مگر
 نفس امارہ و تلبیس ابلیس ہر دم راہزن ہے بجز تیری توفیق کے کوئی رستہ نجات کا نظر نہیں
 آتا تو ہی ہر شخص کا آسان کرنے والا ہے تو مجھکو سب سے منقطع کر کے اپنی طرف بلا لے سارے
 کبائر و منائر سے بچا کر کلمہ توحید پر استقامت بخش کر فاتمہ بالخیر کر دنیا سے باایمان صحیح
 و سلاست اور شاکر نجات قبر و برزخ و آفات ہول محشر و تکلیفات موقف سے نجات دیکر نعیم
 آخرت نصیب فرما و ما ذلک علیک بغیر ذلک الحمد للہ کہ آج روز بخشنہ بنواخت نہ عت

اول روزیہ رسالہ مختصر کتاب مبسوط زواجرت منتخب ہو کر بتاریخ سبت ہشتم صفر ۱۳۵۱ ہجری
 قدسی کو تمام ہوا خلتہ اللہ لنا بالحسنی و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ
 والسلام علی سید رسالہ خاتم النبیین و علی آلہ و صحبہ و صلحاء امتہ اجمعین
 آمین ثم آمین +

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خاتمہ کتاب تطایب قواطع لہ

از مصنف سید حبیب اللہ صاحب ہوسوا

آسان نہیں ہے حمد خدا مشکل ہے	توصیف رسول دوسرا مشکل ہے
گویائی کی جا ہے نہ خموشی کا محل	مشکل ہے بہر حال دلا مشکل ہے

امام بعد گوشت مشنوا کو بشارت ہے چشم جبار کو اشارت مستقین کو مژدہ آئین کو صلا کہ
 اندرون یہ کتاب ہدایت مآب فہرست معاصی گنگار ان گوشوارہ ذنوب سید کاران ناسخ
 ابواب اتقاؤ پر ہیز گاری ساؤ ذرایع ترداسنی و نکو ہیدہ کاری ہمہ تن قبول سراپا اثر موسوم
 بہ قواطع البشر عن انواع الشر مطبع بلند نام مفید عام بین مرزین بہ طبع ہو کر مطبوع طبائع
 اہل دین مرغوب خواطر کہین و صہین ہوئی ۵

نہ صرف لارا و نسربین زنبہا شگفت	کہ گل شگفت صنوبر شگفت انا شگفت
---------------------------------	--------------------------------

کیون نہو کسی سعی کا نتیجہ ہے کسکا باندہا ہوا نقشہ ہے جسکی صورت دیکھے سے خدا یاد آئے
 پاس بیٹھے سے آدمی انسان بن جائے وہ نامیوں کا نامی مسلمانوں کا حامی غریبوں کا ساتھ
 دینے والا بیکسوں کا دل ہاتھ میں لینے والا متقیوں کا دوستدار گنگار و ن کا غسٹخوار

دین کی اشاعت میں سرگرم امور آخرت میں سخت معاملات دنیا میں نرم شرافت کی جان سیادت
کا ایمان عاصیوں کا مستند عالموں کا معتد تفاخر کا اقبال اقبال کا تفاخر سیدنا مولانا سید

محمد صدیق حسن خان صاحب بہادر ادام اللہ اقبال ۵

کستی ہے اسے دیکھ کے خلقت بہم لیا | دیکھا نہیں سردار حسد کی قسم ایسا

ناظرین اس کتاب پر انصاف سے نظر فرمائیں میرے مہر و ج کی کثرت تحقیق و سمیت نظر کی
داد زبان پر لائیں اسکا طرز تالیف سب سے جداگانہ ہے خوبی میں فرد خوش اسلوبی میں یگانہ
ہے منجر راست گفتار ہے گندگاروں کے حالات سے خبردار ہے کبار مستملقہ ظاہر کو ایک ایک
کر کے بتاتی ہے ایک ایک گناہ کی وحید سناتی ہے آیات و احادیث سے مملو ہے اب کسی کو کیا
جای گفتگو ہے گندگار و خدا سے ڈرو تو بہ کر کے متقی بنو ۵

اسے گندگار وہی وقت ہے تو بہ کر لو | بند ہو جائے گا پہر باب اجابت دیکھو

خداوند کریم عالمہ مسلمین کو توفیق خیر عطا فرمائے قرب کبار سے دور رہ جائے صفائے
سختی زلات سے درگزر کرے ۵

سنان کریم سے جسٹرمون کو رحم کر مجھ پر | الہی تجھ کو غفور الصمد کہتے ہیں



قطعہ تاریخ



بیان ہو کیا تیری نام آوری کا احوال صحیح
شمار ہو نہیں سکتا تیرے فضائل کا
عزیز رکھتے نہ کیونکر تجھے ہر ایک بشر
نکیون ہوں خوش ترادیدار دیکھو دیدار
سیادت و شرف و سردری و سرداری
تیرے زمانہ بخشش میں آج تک ہم نے
میں ہے ناموری تجھے نامداروں کو
کوئی بھی گن نہیں سکتا فلک کے تارونکو
وہ کون ہے جو نہ چاہے خدا کے پیارونکو
نشا طعید سے ہوتا ہے روزہ دارونکو
سے فخر ذات مبارک پہ تیری چارون کو
سنا نہیں کہی یا یوس اسید وارون کو

ہزاروں فائدے اک تجھے ہیں ہزاروں کو
 نہ تھی تمیز الف و با میں جن گنواروں کو
 بلند و سہت برابر ہے شمس و سورج کو
 ہے بیشمار سدا اٹل پہ بیشماروں کو
 ہو خضر راہ ہدایت ہے دین ہزاروں کو
 کہ شرم آتی ہے سنگر گستاہکاروں کو
 خدا کا خوف نہ تھا کچھ خدا کے ماروں کو
 گستاہکاروں نے آج اتنا شادوں کو
 ملا ہے شجر عصیان کے دل نگاروں کو
 ملی یہ شمع ہدایت سیاہ کاروں کو

دکھارے سب تو وحدت میں جلوہ کثرت
 ہیں اب وہ تیری بدولت ہر ایک علم بین ق
 ہر ایک علم میں یکساں تجھے مدارت ہے
 مجبور تیری تصانیف کی طفیل میں آج
 لکھا ہے کیسا عدیم المثال یہ نامہ
 ہوا کبار ظاہر کا اس سے وہ انہ سار
 تھے مبتلا می معاصی علانیہ سب سے شرم
 سنا یہ نامہ تو ایسے ڈر سے کہ شرایا
 نہیں کتاب یہ نسخہ ہے موسیٰ فی کا
 لکھی جھیل نے تاریخ اس کے چہینے کی

دیگر

کبار سے ہیں جتنے عصیان ظاہر
 تو کد تھے بند گناہان ظاہر

چھپل اس رسالہ میں ہر قوم میں سب
 جو تاریخ چہینے کی مد نظر ہے

صحیح نامہ قواطع الشجر

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۳	۲	تو وہ	تو وہ تو	۸	۱۳	ہم	کھم
۴	۱۰	غافلات کو	غافلات کو عقو	۹	۵	عباد	عبادہ
۵	۱۸	یلبق	یلبق	۷	۷	انسیان	نسیان

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۱۶	۱۴	رِسیان	رِسیان	۵۲	۱۳	با آپ	یا آپ
۲۰	۳	رِائی	رِائی	۱۶	۱۶	اوسکو	اوسکو
۲۱	۷	مستضات	مستضات	۵۷	۶	الحراث	الحراث
۲۳	۱۹	کہ وہ	کہ وہ	۱۳	۱۳	نہیں سہی	نہیں مہین
۲۵	۲	وقت	وقت	۱۸	۱۸	ہوا	ہو
۲۶	۲	یقین	یقین	۵۸	۵	ذکر	اگرچہ ذکر
۲۷	۸	الشی	الشی	۱۲	۱۲	حرام	حرم
۳۱	۱	جسبت	جسبت	۵۹	۱۸	بیع	بیع مین
۳۲	۱۳	روایت	روایت	۶۰	۱۲	بناتے	بناتے
۳۵	۲۵	ہلال	ہلال	۶۳	۶	اقوال	*
۳۶	۲	جد	جد	۷	۱۱	یا ساری اقوال مین	یا تو لٹا ہے
۳۷	۸	فالعوا	فالعوا	۶۷	۹	وغیرہما	وغیرہما
۳۸	۱۰	سیعہ	سیعہ	۱۱	۱۱	لعبہ	کعبہ
۳۹	۱	کما	کما	۶۸	۹	القضاء	القضاء
۴۰	۵	جالبیت	جالبیت	۷۰	۴	تخذیر	تخذیر
۴۵	۱۹	تمیختہ	تمیختہ	۷۱	۶	عیدہ	عربہ
۴۷	۶	واثلہ	واثلہ	۷۱	۲	تخذیر	تعزیر
۴۹	۱۵	رویہ	رویہ	۷۲	۱۷	والمترویہ	والمترویہ
۵۱	۱۵	خضر	خضر	۷۲	۶	طواغیت	طواغیت
۵۲	۱۳	اسی لئی	اسی لئی	۷۳	۲۰	بالورمحت	یاد رخت

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۷۵	۱۷	دست بدست بچنا	بچنا لکن ایک کے لئے	۱۱۲	۱۲	اور ہمز	اور ہمز
+	+	+	میں مجلس تاخیر یا تخا کر کرنا	۱۱۳	۷	بنیم	بنیم صناع للنجیر معتد لانی
۷۶	۱۹	ردی	ردی	۱۱۲	۱	اجماع کا	اجماع
"	"	بہیچکر	بہیچکر	۱۱۵	۸	حق	حق
۷۹	۲۱	اتنی	اتنی	۱۱۶	۱۵	حرام	حرام
۸۱	۱۸	یا ہاتھ امر دے کہ جو	یا امر دے کہ جو	۱۱۸	۱۵	اور لاسی	لاسی
+	+	فجور کر لگا یا ہاتھ کنیز	فجور کر لگا یا کنیز کا	۱۲۰	۴	خر بیعت	خر بیعت
+	+	کے جو بغی ہو جائیگی	اوسکے ہاتھ جو اوس حرام کر لگا	۱۲۲	۱۰	ای قحبہ	ای قحبہ ہی لوطیہ
۸۱	۱۹	یا ہاتھ واسطے اہل	یا ہاتھ بچنا ہاتھ	۱۲۲	۱۱	یا نیت الزنا	یا نیت الزنا
+	+	حرب کے	اہل حرب کے	۱۲۲	۱۱	یا نیت الزنا	یا نیت الزنا
۸۲	۱	بنای لگا	+	۱۲۲	۱۲	د لوطیہ	د لوطیہ
"	۳	دہن	دہن	۱۲۸	۴	مین سے	مین سے
"	۹	ہے	ہے	۱۳۰	۱۱	ولہم و	ولہم و
"	۱۲	اصرار	اصرار	۱۳۰	۱۲	ہے کہ	ہے کہ
۸۳	۵	مکر	مکر	۱۳۲	۱۰	فکا لما	فکا لما
۸۴	۱۱	للمطفقین	للمطفقین	۱۳۸	۱۲	لقف	لقف
"	۱۲	ہائے	ہائے	۱۳۹	۹	نفیر	نفیر
۸۶	۲	قرض	قرض	۱۴۱	۱۲	جسر	جسر
۹۲	۱۲	ہو اوس	ہو اوس	۱۴۲	۱	لست ہے	لست ہے
۹۷	۱۱	حقیف	مخفیف	۱۴۲	۱۷	بکفر	بکفر

صفحہ سطر	خطا	صواب	صفحہ سطر	خطا	صواب
۱۲۵	۱۵	لا تو ذوا	۱۶۸	۱۱	موات
۱۲۶	۱۱	ہبار	۱۶۹	۱۶	التشبیہ
۱۵۳	۲	یا اور مسکر	۱۷۱	۸	يعودوا
۸	۶	فیہما	۱۸۲	۱۳	عدم
۱۵۷	۸	مانگنا	۱۸۳	۱۳	الزندقہ
۱۶۰	۵	لما	۱۸۵	۱۱	شخص کا
۱۶۵	۱۳	دین اسلام	۱۸۸	۶	زلفا
۱۶۶	۶	حدیث	۸	۷	ہین
۱۶۰	۷	وجود	۱۸۹	۲۰	نھے



Checked
1987

۶۰۶۲

۶۰۶۲

الف ۵۶

۱۸۷

۶۰۶۲

قن نمبر

کتاب نمبر